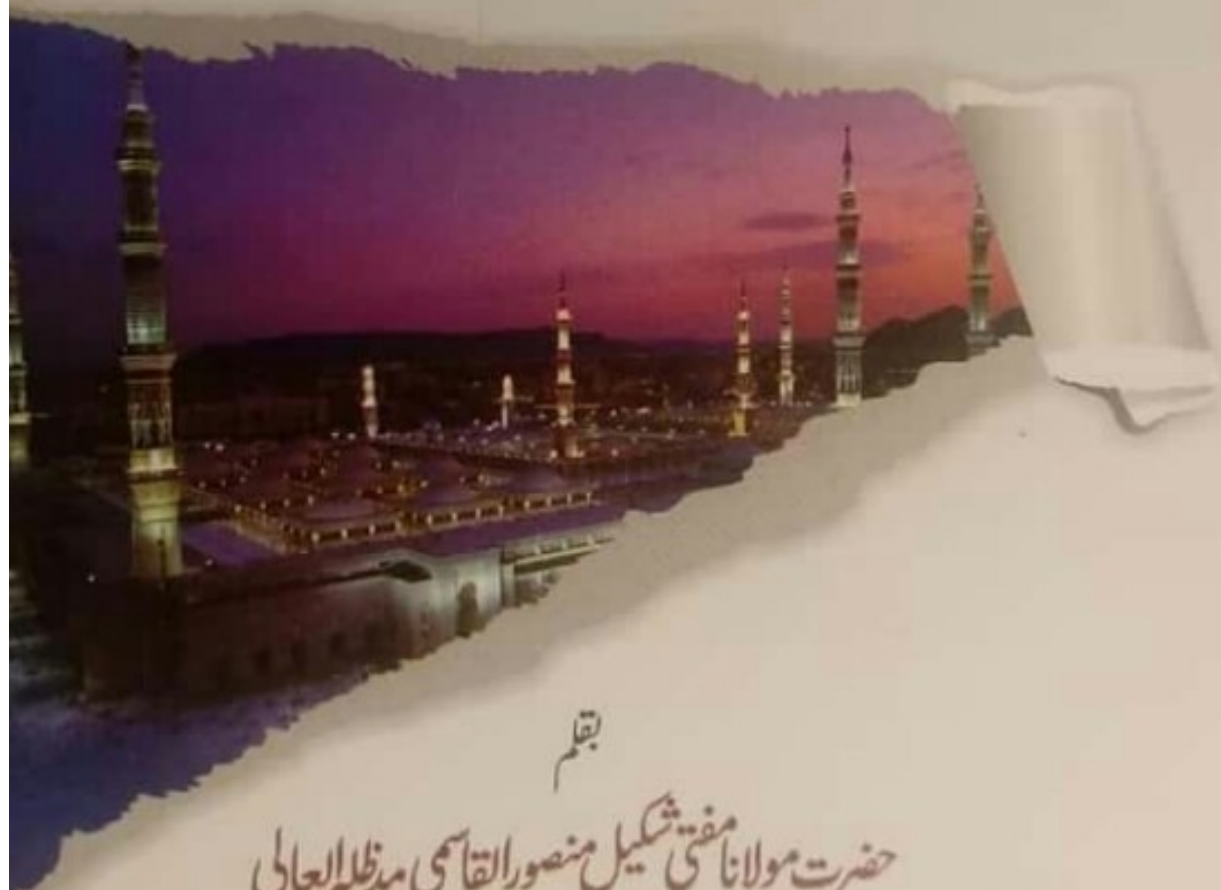


اصحابِ رسول ﷺ



بقلم

حضرت مولانا مفتی شکیل منصور القاسمی مدظلہ العالی

(شیخ الحدیث مفتی سوریہ نامہ ساؤتھ امریکہ)

معاون مرتب

جناب مفتی محمد شاہ نواز قاسمی بلیاوی



باسمہ تعالیٰ

اصحابِ رسول ﷺ

لفظ صحابی کی لغوی و اصطلاحی تعریف، صحابہ کی شان، عظمت و تقدس، ان کی عدالت و ثقاہت کی حقیقت، مشاجرات صحابہ میں جمہورِ ائمہ کا نقطہ نظر، اصحابِ رسول کی تنقید، تنقیص و تخریج کی حرمت پر اجماع امت جیسے مضامین پہ فاضلانہ و محققانہ بحث

بقلم :

حضرت مولانا مفتی شکیل منصور القاسمی مدظلہ العالی
(شیخ الحدیث و مفتی سورینام ساؤتھ امریکہ)

معاون مرتب :

جناب مفتی محمد شاہ نواز قاسمی بلیاوی

ناشر :

مکتبہ احسان لکھنؤ

جملہ حقوق محفوظ ہیں

نام کتاب: اصحاب رسول ﷺ۔
مؤلف: حضرت مولانا مفتی شکیل منصور القاسمی مدظلہ العالی
(شیخ الحدیث و مفتی سورینام ساؤتھ امریکہ)
ترتیب و ترجمہ: جناب مفتی شاہ نواز صاحب قاسمی بلیاوی
سرورق و سیٹنگ: شعبہ کمپیوٹر، دارالعلوم آزاد نگر، کشن گنج، بہار۔
ناشر: مکتبہ احسان لکھنؤ
سنہ طباعت: ربیع الاول ۱۴۴۰ھ نومبر ۲۰۱۸ء
تعداد: (۱۰۰۰)۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سخنمائے گفتنی

بلا تفریق رسول اللہ ﷺ کے سارے صحابہ آسمان ہدایت کے روشن ستارے ہیں۔ ان کے ہر ہر فرد کی اجتماعی و انفرادی کردار و اعمال فرزندانِ توحید کے لیے تاقیامت مشعلِ راہ ہیں۔ ان کے عقائد و ایمان، دیانت و تقویٰ، صدق و اخلاص کی سند خود رب العالمین نے قرآن پاک میں دی ہے۔

وہ انبیاء کی طرح اگرچہ معصوم نہیں تھے؛ لیکن بر بنائے بشریت اجتہادی واضطراری جو غلطیاں ان سے ہوئیں، رب کریم نے سب پر معافی کا قلم پھیر کر علی الاطلاق سب کو اپنی رضا کا پروانہ ”رَضِیَ اللَّهُ عَنْهُمْ“ عطا کر دیا۔ برگزیدہ، پاکباز، پاک طینت، وفا شعار و جان نثار یہی وہ جماعت ہے جن کے ذریعہ ہم تک قرآن و سنت اور نبی کریم ﷺ کی سیرت طیبہ پہونچی۔ انھی کے ذریعے اسلام کا تعارف ہوا، انھی کے سینوں میں کلامِ الہی محفوظ ہو کر ہم تک پہونچا۔ اگر تنقید و تنقیص کے ذریعہ انھیں غیر معتبر قرار دے دیا گیا تو پھر اسلام کی عمارت ہی منہدم ہو جائے گی، نہ قرآن معتبر بچے گا نہ سنت طیبہ پہ اعتبار و وثوق باقی رہے گا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے ایمان کی پختگی، اعمال

کے صلاح، اتباع سنت، تقویٰ و طہارت کی سند دی ہے۔ پھر نبی کریم ﷺ کی زبانی انھیں چراغِ راہ اور نجومِ ہدایت قرار دے کر ان کی تعریف و توصیف کی گئی ہے۔

اسی لیے امت مسلمہ کا اجماع ہے کہ صحابہ خواہ چھوٹے ہوں یا بڑے، سب کے سب ثقہ، عادل، قابل اعتبار و استناد ہیں۔ ان کی ثقاہت و عدالت پر نصوص قطعہ موجود ہیں، بلاچوں و چرائی کی ثقاہت کو ماننا ضروری ہے۔ کوئی ایک صحابی بھی فسق سے آلودہ نہیں ہو سکتا، ان کے آپسی اختلافات اور بشری خطاؤں اور چپقلشوں پر کف لسان کرنا باجماع امت واجب و ضروری ہے۔ روایت حدیث ہی کی طرح عام معاملات زندگی میں بھی ان کی عدالت کی تفتیش یا ان کی کسی خبر پر گرفت جائز نہیں۔ ابتدا سے ہی روافض، شیعہ امامیہ اور سبائیوں نے بعض اصحاب رسول کے خلاف اپنے دل کی کالک سے تاریخ کے صفحات سیاہ کیے ہیں۔

غضب تو یہ ہوا کہ حال ہی میں لکھنؤ کے ایک مشہور حسینی ندوی عالم دین نے بھی اصحاب رسول کے عنوان سے سولہ صفحات کا ایک نہایت خطرناک رسالہ شائع کر دیا اور اس میں وہی سب گھسی پٹی بے بنیاد اور پھس پھسی باتیں دہرائی ہیں جو شیعہ صدیوں سے کہتے چلے آئے ہیں۔ اس رسالہ کے منظر عام پہ آنے کے بعد اصحاب رسول سے محبت کرنے والوں میں سخت اضطراب پیدا ہوا، لوگ پریشان ہو گئے۔

مختلف اہل علم نے اپنے اپنے انداز و اسلوب میں اس زہریلے رسالے کا مدلل اور بڑا ہی تشفی بخش رد لکھا، ہندوستان کے متعدد اکابر علماء اور مخلص احباب نے اس عاجز سے بھی اس کا مثبت علمی جائزہ لینے کی درخواست کی۔ زیر نظر رسالہ ”اصحاب رسول“ انہی

منحرف افکار اور گم راہ کن غلط فہمیوں کا شافی ازالہ ہے، جو اصحاب رسول کے خلاف پیدا کران سے عوام الناس کو بدظن کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

یہ میرا مفصل مضمون ہے کوئی باقاعدہ تصنیف نہیں۔ قلتِ حجم کے باعث بہت ساری باتیں ذکر کرنے سے رہ گئی ہیں؛ لیکن جتنا کچھ بھی سپردِ قسط اس کر دیا گیا ہے وہ بحمد اللہ کافی وافی ہے۔ رسالے کے بعض طویل عربی حوالجات کی اردو ترجمانی اور تصحیح و تعدیل کا کام، عزیز گرامی قدر مفتی محمد شاہنواز قاسمی بیگو سرائیوی (حالِ مقیم کویت) نے انجام دیا ہے۔ میری دلی دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مفتی صاحب موصوف کو اپنے شایانِ شان بدلہ عطا فرمائے اور ناموسِ صحابہ کے تحفظ کے حوالے سے ہماری یہ حقیر سی کوشش قبول فرما کر ذخیرہ آخرت بنادے۔

اللهم ارزقني حبك وحب من يحبك يا رب العالمين

شکیل منصور قاسمی بیگو سرائیوی

۲۰ ربیع الاول ۱۴۴۰ھ

muftishakeelahmad@gmail.com

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لغویین کے نزدیک صحابی کی تعریف

صَحْبٌ يَصْحَبُ، صَحَابَةٌ وَصُحْبَةٌ: ساتھ رہنا۔ الصحبة اور الصحابة (مصدر) کی لغوی حقیقت واصلی مفہوم دو چیزوں کے مابین اتصال اور لقاء ہے۔ جب کوئی کسی سے ملے تو ملنے والے کو ”صاحب“ یا ”صحابی“ کہتے ہیں۔ جس کی جمع ”أصحاب“ اور ”صَحَابَةٌ“ آتی ہے۔

ملنے کی زمانی مقدار حقیقت لغویہ سے خارج ہے، معمولی لمحے کے لیے ملنے والے کو بھی لغوی اعتبار سے ”صاحب“ کہیں گے۔ جیسے: مطلق مارنے والے کو ”ضارب“ کہتے ہیں، خواہ تھوڑا مارے یا زیادہ۔ اسی طرح مطلق ملاقات کرنے والے کو صاحب کہیں گے۔ ملنے کی زمانی مقدار کو لازم کرنا لفظ کی لغوی حقیقت میں زیادتی کرنا ہے۔

خطیب بغدادی اپنی کتاب الکفایہ فی علم الروایہ میں ابو بکر باقلانی کے حوالے سے رقم طراز ہیں:

ارباب لغت کے نزدیک اس حقیقت پر اتفاق ہے کہ لفظ صحابی ”صحبة“ سے ماخوذ ہے۔ اس لفظ کے ذریعے رفاقت کی کوئی مخصوص مقدار مراد نہیں ہوتی؛ بلکہ اس کا اطلاق ہر ایسے شخص پر ہوتا ہے جس نے زندگی کا کوئی مختصر یا طویل دورانیہ کسی کی رفاقت میں گزارا ہو۔ اہل عرب کے ہاں بکثرت اس کی مثالیں موجود ہیں جیسے: صَحِبْتُ فُلَانًا

حولاً، ودھراً، وسنۃً، وشہراً، ویوماً، وساعۃً: یعنی میں نے فلاں کی معیت میں ایک زمانہ، سال، ماہ، دن اور ایک لمحہ گزارا۔ اس لیے لغوی طور پر صحابیت کے دائرے میں ہر اس فرد کو شامل کیا جائے گا، جنہوں نے نبی اکرم ﷺ کی رفاقت میں قلیل یا کثیر وقت کے فرق کے بغیر اپنی زندگی کا کوئی مختصر حصہ صرف کیا ہو^(۱)۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ لکھتے ہیں:

اصحاب لفظ صاحب کی جمع ہے اور یہ صحب یصحب سے اسم فاعل کا صیغہ ہے۔ اس سے زمانی تفاوت کا لحاظ کیے بغیر تھوڑی یا زیادہ رفاقت مراد ہوتی ہے^(۲)۔
لسان العرب میں مر قوم ہے:

يُوجِبُ فِي حُكْمِ اللَّغَةِ إِجْرَاءَ هَذَا عَلَى مَنْ صَحِبَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، كَثِيرًا“.

(۲) ”والأصحاب جمع صاحب، والصاحب اسم فاعل من صحبه يصحبه، وذلك يقع على قليل الصحبه وكثيرها“ الصارم المسلول ص: ۵۷۵.

(۱) كما حكاها الخطيب البغدادي في ”الكفاية“ ص: (۱۰۰) : ”لَا خِلَافَ بَيْنَ أَهْلِ اللَّغَةِ فِي أَنَّ الْقَوْلَ صَحَابِيٌّ مُشْتَقٌّ مِنَ الصُّحْبَةِ، وَأَنَّهُ لَيْسَ بِمُشْتَقٍّ مِنْ قَدَرٍ مِنْهَا مَخْصُوصٍ، بَلْ هُوَ جَارٍ عَلَى كُلِّ مَنْ صَحِبَ غَيْرُهُ، قَلِيلًا كَانَ أَوْ كَثِيرًا. وَكَذَلِكَ يُقَالُ: صَحِبْتُ فَلَانًا حَوْلًا وَدَهْرًا وَسَنَةً وَشَهْرًا وَيَوْمًا وَسَاعَةً، فَيُوقَعُ اسْمُ الْمُصَاحِبَةِ بِقَلِيلٍ مَا يَقَعُ مِنْهَا وَكَثِيرِهِ، وَذَلِكَ

صحابہ لغت میں صَحَب سے مشتق ہے اس کے معنی لغت میں ہیں: کسی کو رفاقت کی دعوت دینا، ہم نشین ہونا۔ یعنی جو کوئی کسی کی معیت اختیار کرے اسے صحبت سے تعبیر کرتے ہیں^(۱)۔

حضرات علما کے صحابی کی اصطلاحی تعریف میں اگرچہ چھ مختلف نقطہائے نظر ہیں۔ لیکن مرکزی موقف دو ہیں: ایک محدثین کا موقف ہے اور دوسرا اصولیین کا۔

محدثین کے نزدیک صحابی کی تعریف

حضرات محدثین نے لفظ کی لغوی حقیقت کی رعایت کرتے ہوئے لفظ صحابی کی جو شرعی تعریف کی ہے وہ اپنے جلو میں کافی وسعت و جامعیت رکھتی ہے:

خطیب بغدادی اور ابن جماعہ نے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے صحابی کی تعریف ان الفاظ میں نقل کی ہے:

كُلُّ مَنْ صَحِبَهُ سَنَةً أَوْ شَهْرًا أَوْ يَوْمًا أَوْ سَاعَةً أَوْ رَأَاهُ، فَهُوَ مِنْ أَصْحَابِهِ، لَهُ مِنَ الصُّحْبَةِ عَلَى قَدَرِ مَا صَحِبَهُ.

(۱) ”الصحابة في اللغة: يقال صحب أي دعاه

إلى الصحبة ولازمه، وكل شيء لازم شيئاً فقد

استصحابه“۔ لسان العرب ۵۱۹/۱۔

ہر وہ شخص جس نے نبی اکرم ﷺ کی صحبت اختیار کی ہو، ایک سال یا ایک مہینہ یا ایک دن یا ایک گھڑی یا اُس نے (فقط حالتِ ایمان میں) آپ ﷺ کو دیکھا ہو وہ صحابی ہے۔ اسے اسی قدر شرف صحابیت حاصل ہے جس قدر اس نے صحبت اختیار کی^(۱)۔

امام بخاری صحابی کی تعریف یوں بیان کرتے ہیں:

وَمَنْ صَحِبَ النَّبِيَّ ﷺ أَوْ رَأَاهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَهُوَ مِنْ أَصْحَابِهِ^(۲)۔
مسلمانوں میں سے جس نے بھی حضور نبی اکرم ﷺ کی صحبت اختیار کی ہو یا فقط آپ ﷺ کو دیکھا ہو، وہ شخص آپ ﷺ کا صحابی ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے صحابی کی درج ذیل تعریف کی ہے جو بہت جامع و مانع اور اہل علم کے ہاں مقبول اور رائج ہے:

وَهُوَ مَنْ لَقِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مُؤْمِنًا بِهِ، وَمَاتَ عَلَى الْإِسْلَامِ، وَلَوْ تَخَلَّلَتْ رِدَّةٌ فِي الْأَصَحِّ:

(۲) ”الإمام البخاري، الصحيح، كتاب المناقب، باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ۳: ۱۳۳۵، دار ابن كثير اليمامة، بيروت“۔

(۱) ”الخطيب البغدادي، الكفاية في علم الرواية، ۱: ۵۱، المدينة المنورة، سعودی عرب: المكتبة العلمية ابن جماعة، المنهل الروي، ۱: ۱۱۱، دمشق، شام: دار الفكر“۔

صحابی وہ ہے جس نے حالتِ ایمان میں حضور نبی اکرم ﷺ سے ملاقات کی ہو اور وہ اسلام پر ہی فوت ہوا ہو اگرچہ درمیان میں مرتد ہو گیا تھا۔ (مگر وفات سے پہلے مسلمان ہو گیا)۔

ابن حجر عسقلانی مذکورہ تعریف کی وضاحت میں لکھتے ہیں: لقاء سے مراد (ایسی ملاقات) ہے جو باہم بیٹھنے، چلنے پھرنے اور دونوں میں سے ایک کے دوسرے تک پہنچنے سے حاصل ہوئی ہو۔ اگرچہ اس سے مکالمہ بھی نہ کیا ہو، یہ مجلس اس لحاظ سے عام ہے (جس میں صرف کسی مسلمان کا آپ ﷺ تک پہنچنا ہی کافی ہے) اور لقاء میں ہی ایک دوسرے کو بنفسہ یا بغیرہ دیکھنا داخل ہے^(۱)۔

مذکورہ بالا تصریحات سے معلوم ہوا جس نے حالتِ ایمان میں حضور ﷺ کی زیارت کا شرف حاصل کیا اور اس کا خاتمہ بالا ایمان ہوا تو وہ صحابی کہلاتا ہے۔
امام بدر الدین الزرکشی کا بھی یہی کہنا ہے:

اکثر علما کا مذہب یہ ہے کہ صحابی ہر ایسے شخص کو کہا جائے گا، جس نے بحالتِ ایمان و یقین حضور اکرم ﷺ سے گو مختصر دور اپنے میں شرف ملاقات حاصل کی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث شریف نقل کی ہو یا نہیں؛ اس لیے کہ لغت سے

(۱) ”وَالْمُرَادُ بِاللِّقَاءِ: مَا هُوَ أَعْمُ: مِنَ الْمُحَاطَاةِ، وَالْمُشَاقَاةِ، وَوُصُولِ أَحَدِهِمَا إِلَى الْآخَرِ، وَإِنْ لَمْ يُكَالِمَا، وَتَدْخُلْ فِيهِ زُؤْيَةُ أَحَدِهِمَا الْآخَرَ، سَوَاءٌ كَانَ ذَلِكَ بِنَفْسِهِ أَوْ بِغَيْرِهِ“۔
العسقلانی، نزہۃ النظر بشرح نخبة الفكر: ۶۴،
القاهرة، مصر: مكتبة التراث الإسلامي.

(۱) ”وَالْمُرَادُ بِاللِّقَاءِ: مَا هُوَ أَعْمُ: مِنَ الْمُحَاطَاةِ، وَالْمُشَاقَاةِ، وَوُصُولِ أَحَدِهِمَا إِلَى الْآخَرِ، وَإِنْ لَمْ يُكَالِمَا، وَتَدْخُلْ فِيهِ زُؤْيَةُ أَحَدِهِمَا الْآخَرَ، سَوَاءٌ كَانَ ذَلِكَ بِنَفْسِهِ أَوْ بِغَيْرِهِ“۔
العسقلانی، نزہۃ النظر بشرح نخبة الفكر: ۶۴،
القاهرة، مصر: مكتبة التراث الإسلامي.

صحبت کا یہی مفہوم مترشح ہوتا ہے، اگرچہ عرفی طور پر صحابیت کے لیے طویل صحبت ضروری ہوتی ہے جیسا کہ علمائے اصولیین کا مذہب ہے؛ مگر محدثین کرام نے صحابہ کی تعریف کی بابت حضور اکرم ﷺ کی معجزانہ صحبت کا شرف حاصل کرنے کے لیے نہایت توسع سے کام لیا ہے^(۱)۔

علامہ ابن حزم ظاہری کہتے ہیں:

صحابہ - رضی اللہ عنہم - ایسی قدسی نفوس انسانی مجموعے کو کہتے ہیں: جنہوں نے حضور ﷺ کی صحبت گو تھوڑے وقفے کے لیے پائی ہو اور حضور ﷺ سے ایک لفظ یا زیادہ گوش گزار کیا ہو یا بحالت ہوش و حواس حضور ﷺ کے کسی ادنیٰ واقعے کا مشاہدہ کیا ہو۔

امام بخاری کے استاذ علی ابن المدینی رحمہما اللہ کا بھی موقف یہی ہے:

طول الصحبة وكثرتها وهو ما ذهب إليه جمهور الأصوليين، أما عند أصحاب الحديث فيتوسعون في تعريفهم لشرف منزلة النبي - صلى الله عليه وسلم - "البحر المحيط في أصول الفقه". ۳۰۱/۴، ۳۴۹.

(۱) "ذهب الأكثرون إلى أن الصحابي من اجتمع - مؤمناً - بسيدنا محمد - ﷺ - وصحبه * ولو ساعة *، روى عنه أو لا ؛ لأن اللغة تقتضي ذلك، وإن كان العرف يقتضي

جس نے نبی اکرم ﷺ کی صحبت پائی یا مختصر وقفے کے لیے آپ کی دید سے شرف یاب ہوا، وہ آغوش نبوت کے پروردہ اور درس گاہ نبوی کے تربیت یافتہ صحابہ کے مجموعے میں شامل ہوگا^(۱)۔

علامہ ابن حزم کہتے ہیں: صحابہ (رضی اللہ عنہم) وہ حضرات ہیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کی ہم نشینی اختیار کی، اگرچہ تھوڑی دیر ہو، کم سے کم ایک بول سنا ہو، یا رسول اللہ ﷺ کے کسی عمل کا مشاہدہ کر کے ذہن نشین کر لیا ہو^(۲)۔

حافظ ابن حجر، سیوطی، نووی، سخاوی، ابن تیمیہ، آمدی، ابن حجب اور جمہور محدثین کا مذہب بھی یہی ہے^(۳)۔

اصولیین کے نزدیک صحابی کی تعریف

حضرات اصولیین نے لفظ کی لغوی حقیقت سے زیادہ عرف کو ملحوظ رکھا اور صحابی کی تعریف کے ذیل میں محض حضور اکرم ﷺ سے ملاقات کو کافی نہیں سمجھا؛

شاهد منه عليه السلام أمراً يعيه“ . الإحكام في أصول الأحكام لابن حزم ۸۶/۵ .
 (۳) الإصابة (۱۰/۱ - ۱۲) . ونزهة النظر ص: (۵۱ ، ۵۲) . مقدمة النووي على صحيح مسلم، ص: ۳۹ . تدريب الراوي (۲/۲۱۶) .

(۱) ”من صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه ولو ساعة من نهار فهو من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم“ . فتح الباري (۵/۷) .
 (۲) ”فأما الصحابة - رضي الله عنهم - فهم كل من جالس النبي - صلى الله عليه وسلم - ولو ساعة ، وسمع منه ولو كلمةً فما فوقها ، أو

بل کہ حضور ﷺ کی مجلس میں بار بار آنے اور احادیث سننے کی شرط لگاتے ہوئے رؤیت کو عام اور صحابیت کو خاص قرار دیا، اس لحاظ سے ان کے نزدیک صحابی وہی ہوگا جس نے ایمان اور بیداری کی حالت میں حضور ﷺ کو دیکھا ہو، صحبت نبوی سے لمبے زمانہ تک فیض یاب ہوا ہو، مجلس نبوی کا بار بار حاضر باش ہو، حضور ﷺ سے احادیث سنی ہو اگرچہ دوسروں سے روایت نہ کی ہو۔ اور پھر ایمان کی حالت میں وفات پائی ہو۔ یہ علمائے اصولیین کا مذہب ہے^(۱)۔

سعید بن مسیب سے بھی ایک ضعیف اور غیر ثابت روایت میں تقریباً اسی مفہوم کی روایت منقول ہے^(۲) : صحابہ انسانوں کی ایسی نسل کو کہتے ہیں: جنہوں نے حضور ﷺ کے آغوش میں سال دو سال پرورش پائی ہو اور آپ کے جلو میں ایک یا دو غزوے میں شرکت کی سعادت حاصل کی ہو۔

فقہائے اصولیین کے قول کی بنیاد درج ذیل ہے:

(۱) مسلم الثبوت فوائح الرحمت ۲ / ۱۵۸ ،
والزركشي في البحر المحیط ۴ / ۳۰۲ ، ۳۰۵ .
(۲) وقال سعيد بن المسيب: "الصحابة لا
نعدهم إلا من أقام مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم سنة أو سنتين وغزا معه غزوة أو غزوتين
". الكفاية (۶۸-۶۹) وانظر أيضًا أسد الغابة
(۱۸/۱) .

(۱) راجع: من لقي النبي صلى الله عليه وسلم
يقظة مؤمنًا به على سبيل التبع له، والأخذ
عنه، وإن لم يرو عنه شيئًا، ومات على الإيمان
(صحبة رسول الله في الكتاب والسنة ص: ۶۲ .
مقدمة ابن الصلاح ، النوع التاسع والثلاثون ،
ص ۱۴۶) . الإحكام للآمدى ۲ / ۸۴ ، ۸۵ ،
وابن عبد الشكور في فوائح الرحمت بشرح

(۱) : استعمال و عرف۔ کیوں کہ عرف عام میں ﷺ کو صرف ایک نظر دیکھ لینے والے کو صحابی نہیں کہا جاتا ہے؛ بلکہ صحابی ہونے کے لیے صحبت اور طویل ہم نشینی ضروری ہے۔

(۲) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم ﷺ کو ایک نظر دیکھنے والوں سے صحابی ہونے کی نفی کی ہے: ان سے سوال کیا گیا کہ (بصرہ میں) آپ کے علاوہ بھی کوئی صحابی رسول زندہ بچا ہے؟ جواب دیا: ہاں، کچھ بد وہیں جنھوں نے حضور اکرم ﷺ کو دیکھا ہے، صحابہ میں میرے علاوہ اور کوئی موجود نہیں^(۱)۔

(۳) حضرت خالد بن ولید کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عشرہ مبشرہ میں شامل صحابی حضرت عبدالرحمن بن عوف کو برا بھلا کہنے سے منع کیا اور انہیں (عبدالرحمن بن عوف) ”اصحابی“ کے خطاب سے نوازا۔ جس سے واضح ہے کہ صحابی کا اطلاق ہر کسی پہ نہیں ہو سکتا؛ بلکہ اس کے لیے طویل ہم نشینی اور استفادہ ضروری ہے^(۲)۔

مسنداً، لكن ذكره العراقي في ((التقييد والإيضاح)) (ص ۲۹۹). و فتح المغيث، ص: (۱۱۰) .

(۲) روى البخاري (۳۳۹۷) ومسلم (۴۶۱۱) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي؛ فَإِنَّ

(۱) أَتَيْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ فَقُلْتُ هَلْ بَقِيَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ غَيْرُكَ قَالَ بَقِيَ نَاسٌ مِنَ الْأَعْرَابِ قَدْ رَأَوْهُ فَأَمَّا مَنْ صَحِبَهُ فَلَا. الراوي: موسى السيلاني المحدث: العراقي - المصدر: التقييد والإيضاح - الصفحة أو الرقم: (۲۹۹). خلاصة حكم المحدث: إسناده جيد. التحريج: لم نجده

محدثین کی تعریف صحابی کی بنیاد

(۱) لفظ کی لغوی حقیقت یہی ہے کہ ایک لمحہ دیکھنے اور چند قدم ساتھ چلنے والے پر بھی ”صاحب“ اور ”صحابی“ کا اطلاق درست ہے، جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔ جب تک کوئی شرعی مانع نہ ہو کسی بھی لفظ کی حقیقت شریعہ اس کی حقیقت لغویہ سے جدا نہیں ہو سکتی۔ یہاں حقیقت لغویہ کو مجبور کرنے کا کوئی صارف نہیں، اگر اس بابت محض عرف کی وجہ سے اصطلاحات قائم کر لیے جائیں تو پھر صحابی کی کوئی ایک تعریف قائم و دائم نہیں رہ سکتی؛ کیوں کہ عرف ہمیشہ بدلتا رہتا ہے۔

(۲) حافظ ابن حجر عسقلانی نے صحیح سند سے یہ روایت نقل کی ہے :

نینح عنزی، حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم لوگ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر تھے اور آپ ٹیک لگائے بیٹھے تھے۔ ہم لوگ مجلس میں حضرت علی اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کا تذکرہ کر رہے تھے۔ کہ ایک آدمی نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو آڑے ہاتھوں لیا اور تنقید کے تیر برسائے۔ یہ سن کر حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سیدھے بیٹھ گئے اور فرمانے لگے: ہم لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آغوشِ صحبت میں ساتھ رہتے تھے اور انوار

أَحَدُكُمْ لَوْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا أَذْرَكَ مُدًّا
أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَةً».

رسالت براہ راست ہمارے سینوں پر پڑتے تھے۔ ایک دفعہ ہم لوگ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی معیت میں تھے کہ چند گھروالوں کے درمیان ہمارا قیام ہوا جن میں ایک حاملہ عورت تھی۔ ہمارے ساتھ ایک بدو تھا، جس نے حاملہ عورت سے کہا: کیا تو بیٹا جننا پسند کرتی ہے؟ عورت نے کہا: ہاں۔ بدو نے کہا: اگر تم نے مجھے بکری بخشش کی تو تمہارے ہاں بیٹا پیدا ہوگا۔ چنانچہ اس عورت نے بکری عطا کر دی، ہدیہ پا کر بدو نے عورت کی ستائش میں چند قافیہ بند اشعار کہے، پھر بدو نے بکری ذبح کر کھانا تیار کیا، ہم لوگ بشمول ابو بکر رضی اللہ عنہ بیٹھے کھانا کھا رہے تھے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو واقعے کا علم ہوا، آپ نے فوراً کھانے سے ہاتھ کھینچ لیا اور جا کر سارا نوش کردہ کھانے کی تہ کر دی۔ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: کچھ مدت کے بعد میں نے اُس بدو کو دیکھا کہ انصار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی بدگوئی کے جرم میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں پیش کیا گیا، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے فرمایا: اگر اس بدو کو بستانِ نبوت کے مہکتے پھول کی خوشبو اور آفتابِ رسالت کی چمکیلی شعاع میسر نہ ہوتی تو میں صحابہ کرام کی شان میں گستاخی کی پاداش میں اسے کڑی سزا دیتا^(۱)۔

صلی اللہ علیہ وسلم - فکنا فی رفقة أبو بکر،
فنزلنا علی أهل آیات وفيهم امرأة حبلى، ومعنا
رجل من أهل البادية، فقال: للمرأة الحامل:
أيسرك أن تلدي غلاماً؟، قالت: نعم، قال: إن

(۱) عن نبيح العنزي، عن أبي سعيد الخدري
قال: كنا عنده وهو متكئ فذكرنا علياً ومعاوية،
فتناول رجل معاوية فاستوى أبو سعيد الخدري
جالساً ثم قال: كنا ننزل رفاقاً مع رسول الله -

اس میں قابل غور پہلو یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک بدوی صحابی کو محض حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے شرف زیارت کی وجہ سے برا بھلا کہنے سے رک گئے اور انھوں نے رؤیت محضہ پر صحابی ہونے کا اطلاق فرمایا۔ حالانکہ اس بدوی صحابی کو حضور اکرم ﷺ کی طویل صحبت نصیب نہیں ہوئی تھی۔

(۳) ایمان کی حالت میں صرف ایک نظر دیدار نبوی کرنے والوں کے لئے بشارت سنائی گئی ہے: مرثدہ ہے ان لوگوں کے لیے جو مجھے دیکھے اور مجھ پر ایمان لائے^(۱)۔

(۴) صحیحین کی روایت میں صرف رؤیت پر اصحاب رسول ہونے کا اطلاق کیا گیا ہے۔

رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - الإصابة لابن حجر ج: (۱ ص ۱۶۴)۔
(۱) طُوبَى لِمَنْ رَأَى وِ آمَنَ بِى، و طُوبَى لِمَنْ رَأَى مَنْ رَأَى، و لِمَنْ رَأَى مَنْ رَأَى وِ آمَنَ بِى. الراوي: عبدالله بن بسر المازني المحدث: السيوطي - المصدر: الجامع الصغير - الصفحة أو الرقم: (۵۲۸۶)۔ خلاصة حكم المحدث: صحيح.

أعطيتني شاة ولدت غلاماً، فأعطته فسجع لها أسجاءاً، ثم عمد إلى الشاة فذبحها وطبخها وجلسنا نأكل منها، ومعنا أبو بكر، فلما علم بالقصة قام فتقياً كل شيء أكل، قال: ثم رأيت ذلك البدوي أتى به عمر بن الخطاب وقد هجا الأنصار، فقال لهم عمر: لولا أنه له صحبة من رسول الله - صلی اللہ علیہ وسلم - ما أدري ما نال فيها لكفيتكموه، ولكن له صحبه من

شیخین نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے (یہ مسلم شریف کے الفاظ ہیں) کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ایک زمانہ ایسا آئے گا جب لوگوں کی ایک جماعت جہاد کرے گی، اُن سے کہا جائے گا: کیا تمہارے درمیان ایسا کوئی شخص موجود ہے جس نے دیدارِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہو؟ وہ لوگ کہیں گے: جی ہاں۔ پھر ان کو فتح حاصل ہوگی۔ پھر ایک گروہ جہاد کرے گا، اس سے کہا جائے گا: کیا آپ لوگوں کے مابین ایسا کوئی موجود ہے جسے صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدار حاصل ہو، لوگ کہیں گے: جی ہاں، ان کے ہاتھوں بھی فتح نصیب ہوگی۔ پھر کہا جائے گا: کیا تمہارے درمیان ایسا کوئی شخص ہے جس نے صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کا دیدار کیا ہو؟ لوگ کہیں گے: جی ہاں، ان کو بھی فتح نصیب ہوگی^(۱)۔

الناس، فيقال لهم: هل فيكم من رأى من
 صحب من صحب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم؟ فيقولون: نعم! فيفتح لهم». صحيح
 البخارى برقم (۲۸۹۷): كتاب فضائل
 الصحابة، باب فضائل أصحاب النبي . ومسلم
 (۲۵۳۲): كتاب فضائل الصحابة، باب فضل
 الصحابة.

(۱) ”روى الشيخان واللفظ لمسلم عن أبي سعيد
 رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال: «يأتي على الناس زمان يغزو فقام (جماعة)
 من الناس. فيقال لهم: فيكم من رأى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم؟ فيقولون: نعم! فيفتح لهم. ثم
 يغزو فقام من الناس، فيقال لهم: فيكم من رأى
 من صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم؟
 فيقولون: نعم! فيفتح لهم. ثم يغزو فقام من

اس میں مسلم شریف کی روایت میں تصریح ہے کہ صرف رؤیت نبویہ کی وجہ سے لوگ مجاہدین اسلام کے لیے اپنے شہروں کے دروازے کھول دیں گے۔ بخاری کی روایت میں اسی رؤیت پہ صحابی کا اطلاق ہوا ہے۔

حضرت انس بن مالک کے قول کی حقیقت:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے جو ایک سوال میں بصرہ میں اپنے علاوہ دیگر اصحاب رسول کی بقا کی نفی کی تھی تو ان کی نفی عام نہیں بلکہ خاص تھی، مطلب یہ تھا کہ میرے علاوہ اس وقت شہر بصرہ میں خصوصی صحبت یافتہ صحابی موجود نہیں، مطلق صحابی کی نفی ان کی مراد بالکل نہیں ہے۔ کیونکہ ان کے چھ سال بعد تک صحابی رسول حضرت محمود بن الربیع زندہ رہے۔ اور وہ بچپن ہی سے صحبت رسول سے فیض یاب ہو چکے تھے۔ بخاری شریف میں ان کے بچپن کی عمر ہی کا ایک واقعہ یوں مذکور ہوا ہے:

ترجمہ: اسحاق، یعقوب بن ابراہیم، ابراہیم، ابن شہاب، محمود بن ربیع انصاری سے روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو رسول اللہ ﷺ یاد ہیں اور وہ کلی بھی یاد ہے جو میرے چہرے پر آپ ﷺ نے ہمارے گھر کے کنوئیں سے لے کر کی تھی۔ انہوں نے کہا کہ میں نے عتبہ بن مالک انصاری کو جو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بدر میں شریک ہوئے تھے کہتے ہوئے سنا کہ میں اپنی قوم بنی سالم کو نماز پڑھاتا تھا اور میرے درمیان اور ان کے درمیان ایک وادی حائل تھی اور جب بارش ہوتی تو میرے لئے ان کی مسجد کی طرف راستہ ملے کر کے جاناد شوار ہوتا، میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ

میری نگاہ کمزور ہے اور وادی جو ہمارے اور ہماری قوم کے درمیان حائل ہے جب بارش ہوتی ہے تو مجھ پر دشوار ہوتا ہے کہ راستہ طے کر کے وہاں پہنچوں، اس لئے میں چاہتا ہوں کہ آپ ﷺ آئیں اور میرے مکان میں ایک جگہ پر نماز پڑھ لیں کہ میں اس کو نماز کی جگہ بنالوں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں ایسا کروں گا۔ چنانچہ صبح کے وقت میرے پاس نبی کریم ﷺ اور ابو بکرؓ پہنچے جب کہ دھوپ تیز ہو چکی تھی پھر رسول اللہ ﷺ نے اجازت چاہی تو میں نے آپ ﷺ کو اجازت دے دی، آپ ﷺ ابھی بیٹھے بھی نہ تھے کہ فرمایا تم اپنے گھر میں کون سی جگہ پسند کرتے ہو جہاں میں نماز پڑھوں؟ میں نے اس جگہ کی طرف اشارہ کیا جس میں نماز پڑھنا پسند کرتا تھا، پھر رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور تکبیر کہی اور ہم نے آپ ﷺ کے پیچھے صف قائم کی پھر دو رکعت نماز پڑھی، پھر آپ ﷺ نے سلام پھیرا اور ہم نے بھی سلام پھیرا اور جب آپ ﷺ سلام پھیر چکے تو میں آپ ﷺ کو خزیرۃ (ایک قسم کا کھانا) پر روکا، جو آپ ﷺ کیلئے تیار کر لیا گیا تھا۔ جب دوسرے گھر والوں نے رسول اللہ ﷺ کی آواز میرے گھر میں سنی تو دوڑ پڑے یہاں تک کہ گھر میں لوگ بہت زیادہ ہو گئے تو ان میں سے ایک شخص نے کہا کہ مالک نے کیا کیا، میں اسے نہیں دیکھتا ہوں تو ان میں سے ایک شخص نے کہا کہ وہ منافق ہے اللہ کے رسول سے اسے محبت نہیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایسا نہ کہو، کیا تم نہیں دیکھتے کہ اس نے لا الہ الا اللہ کہا ہے اس سے اللہ کی رضا چاہتا ہے تو اس نے کہا اللہ اور اس کے رسول زیادہ جانتے ہیں لیکن ہم تو واللہ اس کی محبت اور

اس کی گفتگو منافقین ہی سے دیکھتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ نے جہنم پر اس شخص کو حرام کر دیا ہے جو لا الہ الا اللہ کہے اور اس سے رضائے الہی چاہتا ہو۔

محمود نے بیان کیا کہ میں نے اس کو ایک جماعت سے بیان کیا جس میں رسول اللہ ﷺ کے صحابی ابو ایوبؓ بھی تھے اور اس جنگ میں بیان کیا جس میں انہوں نے وفات پائی اور اس وقت روم میں یزید بن معاویہ حاکم تھا۔ ابو ایوب نے ہماری اس حدیث کا انکار کیا اور کہا: ”واللہ جو تو نے کہا میرا خیال ہے رسول اللہ ﷺ نے نہیں کہا۔“

یہ مجھے برا معلوم ہوا اور میں نے اللہ کے لیے نذر مانی، کہا اگر وہ مجھے صحیح وسالم رکھے یہاں تک کہ میں اس غزوہ سے واپس ہو جاؤں تو میں اس حدیث کے متعلق عتبنا بن مالکؓ سے پوچھوں گا، اگر میں نے انہیں ان کی قوم کی مسجد میں زندہ پایا۔ چنانچہ میں غزوہ سے لوٹا، میں نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا، پھر میں چلا یہاں تک کہ مدینہ پہنچا، میں بنی سالم کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ عتبنا بوڑھے اور نابینا ہو گئے ہیں اپنی قوم کو نماز پڑھاتے ہیں۔ جب وہ نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے ان کو سلام کیا اور بتایا کہ میں کون ہوں، پھر میں نے ان سے حدیث کے متعلق پوچھا تو انھوں نے مجھ سے اسی طرح بیان کیا جس طرح پہلی بار بیان کیا تھا^(۱)۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَقَلَ حَقَّهُ جَحَّاهُ فِي وَجْهِهِ مِنْ بَشَرٍ
كَانَتْ فِي ذَارِهِمْ فَرَعَمَ حُمُودُ أَنَّهُ سَمِعَ عِثْبَانَ بْنَ
مَالِكٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ يَمُنُّ شَهِدَ

(۱) حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي حُمُودُ
بْنُ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّهُ عَقَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

امام ابن کثیر ”الباعث الحثیث“ (ص: ۱۵۳) پر رقم طراز ہیں:

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَعْلَنَ ذَاكَ
أَلَا تَرَاهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَنْتَعِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ
فَقَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمَ أَمَّا نَحْنُ فَوَاللَّهِ لَا نَرَى
وُدَّهُ وَلَا حِدِيثَهُ إِلَّا إِلَى الْمُنَافِقِينَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ
مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَنْتَعِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ
قَالَ عُمَرُ بْنُ الرَّبِيعِ فَحَدَّثْتُهَا قَوْمًا فِيهِمْ أَبُو
أَيُّوبَ صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي غَزْوَتِهِ الَّتِي تُؤَيِّ فِيهَا وَزَيْدُ بْنُ مُعَاوِيَةَ عَلَيْهِمُ
بِأَرْضِ الرُّومِ فَأَنْكَرَهَا عَلَيَّ أَبُو أَيُّوبَ قَالَ وَاللَّهِ مَا
أَظُنُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا
قُلْتُ قَطُّ فَكَبَّرَ ذَلِكَ عَلَيَّ فَحَجَعْتُ لِلَّهِ عَلَيَّ إِنْ
سَلَّمَنِي حَتَّى أَفْعَلَ مِنْ غَزَوَتِي أَنْ أَسْأَلَ عَنْهَا
عِثْبَانَ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنْ وَجَدْتُهُ حَيًّا
فِي مَسْجِدِ قَوْمِهِ فَقُلْتُ فَأَهْلَلْتُ بِحُجَّةٍ أَوْ بِعُمْرَةٍ
ثُمَّ سِرْتُ حَتَّى قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَأَتَيْتُ بَنِي سَالِمٍ
فَإِذَا عِثْبَانُ شَيْخٌ أَعْمَى يُصَلِّي لِقَوْمِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ
مِنْ الصَّلَاةِ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَأَخْبَرْتُهُ مَنْ أَنَا ثُمَّ سَأَلْتُهُ
عَنْ ذَلِكَ الْحَدِيثِ فَحَدَّثَنِيهِ كَمَا حَدَّثَنِيهِ أَوَّلَ
مَرَّةٍ. صحيح البخاري كتاب التهجد، برقم:

(۱۱۱۳).

بَذْرًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
كُنْتُ أَصَلِّي لِقَوْمِي بَنِي سَالِمٍ وَكَانَ يُحُولُ بَيْنِي
وَبَيْنَهُمْ وَإِذَا جَاءَتْ الْأَمْطَارُ فَيَشْقُ عَلَيَّ
اجْتِنَائُهُ قِيلَ مَسْجِدِهِمْ فَجَنَّتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَهُ إِنِّي أَنْكَرْتُ بَصَرِي وَإِنَّ
الْوَادِي الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَ قَوْمِي يَسِيلُ إِذَا جَاءَتْ
الْأَمْطَارُ فَيَشْقُ عَلَيَّ اجْتِنَائُهُ فَوَدِدْتُ أَنَّكَ تَأْتِي
فَتُصَلِّيَ مِنْ بَيْتِي مَكَانًا أَتَّخِذُهُ مُصَلًّى فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَفْعَلَ فَعَدَا عَلَيَّ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَ مَا اشْتَدَّ النَّهَارُ فَاسْتَأْذَنَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذِنْتُ لَهُ فَلَمْ يَجْلِسْ حَتَّى
قَالَ أَتَيْنَ نَحْبُ أَنْ أَصَلِّيَ مِنْ بَيْتِكَ فَأَشْرَفْتُ لَهُ
إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي أُحِبُّ أَنْ أَصَلِّيَ فِيهِ فَقَامَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَبَّرَ وَصَفَعْنَا
وَرَأَاهُ فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ وَسَلَّمْنَا حِينَ سَلَّمَ
فَحَبَسْتُهُ عَلَى خَيْرٍ يُصْنَعُ لَهُ فَسَمِعَ أَهْلُ الدَّارِ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِي فَتَابَ
رِجَالُ مِنْهُمْ حَتَّى كَثُرَ الرِّجَالُ فِي الْبَيْتِ فَقَالَ
رَجُلٌ مِنْهُمْ مَا فَعَلَ مَالِكُ لَا أَرَاهُ فَقَالَ رَجُلٌ
مِنْهُمْ ذَاكَ مُنَافِقٌ لَا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَالَ

اس ارشاد کے ذریعے معلوم ہوا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے خصوصی صحبت یافتہ ہونے کی تردید فرمائی ہے جمہور محدثین کے اصطلاح کی ہر گز نفی مقصود نہیں ہے؛ کیوں کہ جمہور کے نقطہ نظر سے صحابیت کے شرف سے فیض یاب ہونے کے لیے عظمت رسالت اور جلالت شان نبوی کے پیش نظر صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا محض دیدار کافی ہے۔ اسی لیے مسلم شریف کی صحیح حدیث میں یہ الفاظ وارد ہوئے ہیں: جہاد کرنے والے ایک گروہ سے کہا جائے گا: کیا تمہارے درمیان ایسا کوئی شخص موجود ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدار کیا ہو؟ وہ لوگ کہیں گے: جی ہاں، پھر تم کو فتح نصیب ہوگی۔ فتح کے حصول کے لیے صرف صحابی ہونے پر اکتفا نہیں کیا گیا بلکہ صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے رفقا کا دیدار کرنے والوں کو بھی فتح کی خوش خبری سنائی گئی ہے۔ جیسا کہ پوری حدیث اوپر گزری ^(۱)۔

اسی طرح حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کو سب و شتم اصحاب سے منع کرنے والی حدیث میں ممانعت کے مخاطب حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نہیں؛ بل کہ لا علی التبعین

الحديث الصحيح: ((تعزون فيقال: هل فيكم من رأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم-؟ فيقولون: نعم، فيفتح لكم)) حتى ذكر من رأى من رأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم- الحديث بتمامه. (شرح اختصار علوم الحديث).

(۱) وهذا إنما نفى فيه الصحبة الخاصة، ولا ينفي ما اصطلاح عليه الجمهور من أن مجرد الرؤية كافٍ في إطلاق الصحبة لشرف رسول الله - صلى الله عليه وسلم-، وجلالة قدره وقدر من رآه من المسلمين، ولهذا جاء في بعض ألفاظ

غیر صحابی مراد ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ کوئی بھی غیر صحابی میرے اصحاب کے بارے میں زبان طعن دراز نہ کرے^(۱)۔

قابل غور پہلو

اوپر کی سطروں میں صحابی کی تعریف سے متعلق محدثین و فقہائے اصولیین دونوں کے نقطہائے نظر اور بنیادی متدلات تفصیل کے ساتھ آپ کے سامنے آگئے۔ اہل علم و اصحاب نظر سے فریقین کے دلائل کے ضعف و قوت یقیناً مخفی نہ ہوگی اور یہ بتانے کی چنداں ضرورت نہیں ہے کہ محدثین کی تعریف راست صحیح احادیث سے ثابت ہوتی ہے جبکہ فریق ثانی کے دلائل میں یہ بات نہیں ہے۔

قابل غور پہلو یہاں یہ ہے کہ صحابی کی تعریف میں طویل زمانے تک صحبت کی شرط اگر لگادی جائے تو اس کا سب سے بُرا اثر یہ پڑے گا کہ ان گنت ایسے صحابہ، صحابیت کے دائرے سے خارج ہو جائیں گے جو آپ ﷺ کی حیات مبارکہ کے آخری ایام میں دربار رسالت میں حاضر ہوئے۔ رویت بھی ہوئی، صحبت سے بھی مشرف ہوئے، تحمل

(۱) فالعنی لایسب غیرُ أصحابی، أصحابی، ولا

یسب بعضهم بعضًا. (فتح المغیث ۱۰۱/۳)۔

حدیث بھی ہوا؛ لیکن چند روز ہی خدمت نبوی میں حاضر رہ سکے۔ جیسے: وائل بن حجر^(۱)، مالک بن حویرث^(۲)، عثمان بن ابی العاص^(۳) وغیرہ وغیرہ۔

قوت دلائل اور متعدد کبار صحابہ کو صحابیت کی فہرست سے خروج سے بچانے کے لیے جمہور سلف و خلف کا مختار، معتبر، متفق علیہ اور اجماعی قول یہی ہے کہ جو شخص بھی ایمان کی حالت میں لمحہ بھر کے لیے دیدار نبی اکرم ﷺ سے بہرہ ور ہو جائے اور بحالت ایمان وفات پائے تو وہ صحابی رسول ﷺ ہے، علامہ عراقی محدثین کے قول کے علاوہ سارے اقوال کا ابطال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ علامہ مازری کا کلام ناقابل اعتبار ہے؛ بلکہ مذہب اول کے علاوہ تمام اقوال پھس پھسے اور بے جان ہیں۔ پہلا مذہب ہی درست ہے، علامہ آمدی اور ابن الحاجب؛ یعنی سلف اور خلف کے بقول یہی جمہور کا مذہب ہے۔ آمدی نے جمہور کے مذہب کو پسندیدہ قرار دیا ہے۔ علامہ ابن عبدالبر نے اپنی معروف کتاب ”الاستیعاب“ میں اس کو اہل سنت والجماعت کا اجماعی مسئلہ بتایا ہے، چاہے صحابہ کرام میں سے کوئی صحابی کسی فتنے اور جنگ وجدال میں شریک رہا ہو یا نہیں، ہر ایک کے تین حسن ظن قائم

(۱) أسد الغابة ج: (۵)، ص: (۴۳۵، ۴۳۶)۔ (۳) تقریب التہذیب (۲/۱۰)، أسد الغابة:

تقریب التہذیب، ج: (۲)، ص: (۳۲۹)۔ (۳/۵۷۹)۔

(۲) تقریب التہذیب (۲/۲۲۴)، أسد الغابة

(۵/۲۱)۔

رکھا جائے، ان کے باہمی اختلافات کو اجتہاد پر محمول کیا جائے۔ کیوں کہ صحابہ کرام کے مابین پیش آنے والے مشاجرات کا مدار اجتہاد پر تھا، ایسے اجتہادی مسائل میں ہر اجتہاد کرنے والے کی رائے مبنی بر صواب ہوگی یا کسی ایک کی رائے درست اور مرجوح رائے رکھنے والے دیگر مجتہد کو معذور؛ بلکہ شریعت کی نظر میں مایوس مانا جائے گا^(۱)۔

سعید بن مسیب کے مذہب کی تحقیق

سعید بن مسیب رحمہ اللہ سے اس بابت جو دو سال کی صحبت یاد و غزوے میں شرکت کے لزوم کی بات اوپر نقل کی گئی ہے، اولایہ بات ان کی اپنی نہیں ہے بلکہ انہوں نے یہ بات اصولیین کی طرف سے نقل کی ہے، راست ان سے اس طرح کی بات صحیح سندوں سے ثابت نہیں ہے۔ عراقی لکھتے ہیں:

والجماعة، عليه؛ سواء من لم يلبس الفتن منهم أو لابسها؛ إحساناً للظن بهم، وحملاً لهم في ذلك على الاجتهاد، فتلك أمور مبناها عليه، وكل مجتهد مصيب، أو المصيب واحد، والمخطئ معذور، بل مأجور. (فتح المغيث بشرح الفية الحديث للعراقي (الجزء ۴ ص ۲)۔

(۱) وبالجملة، فما قاله المازري منتقد، بل كل ما عدا المذهب الأول القائل بالتعميم باطل، والأول هو الصحيح، بل الصواب المعتبر، وعليه الجمهور كما قال الآمدي وابن الحاجب؛ يعني من السلف والخلف. زاد الآمدي: وهو المختار. وحكى ابن عبد البر في (الاستيعاب) إجماع أهل الحق من المسلمين، وهم أهل السنة

ولا يصح هذا عن ابن المسيب؛ ففي الإسناد إليه محمد بن عمر الواقدي شيخ ابن سعد. وهو ضعيف في الحديث ^(۱).

عدم صحت کی وجہ یہ ہے کہ اس کی سند میں ایک راوی محمد بن عمر واقدی ہیں، جو محدثین کے نزدیک ضعیف اور متروک ہیں۔ ذرا دیکھئے! محدثین کرام ان کے بارے میں کیا رائے رکھتے ہیں:

امام بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا:

معمر اور مالک سے روایت نقل کرنے والے، بغداد کے قاضی محمد بن عمر واقدی کے تین محدثین نے سکوت اختیار کیا ہے، احمد اور ابن نمیر نے اسے متروک قرار دیا ہے۔ ان کا انتقال (۲۰۷) یا اس کے تھوڑے عرصہ بعد ہوا ^(۲)۔

ابن ابی حاتم (متوفی: ۳۲۷) نے کتاب الجرح والتعديل میں فرمایا: ابو عبد اللہ محمد بن عمر محمد واقدی اسلمی قاضی، بنو سہم کے مولیٰ ہیں، بغداد میں عہدہ قضا پر متمکن رہے اور وہیں وفات ہوئی۔ معمر، ابن ابی ذئب، مالک، اوزاعی اور ثوری سے روایت کی۔

قاضي بغداد عن معمر ومالك، سكتوا عنه، تركه احمد وابن نمير، مات سنة سبع ومئتين أو بعدها بقليل. (كذا في كتابه الضعفاء الصغير ص ۱۰۹)۔

(۱) فتح المغيبي للعراقي (۳۰/۴)، تدريب الراوی ص: (۶۷۱)۔

(۲) قال البخاري في التاريخ الكبير (ج۱ ص ۱۷۸): محمد بن عمر الواقدي مدني

اور محمد بن عمر واقدی سے ابو بکر بن شیبہ اور یحییٰ بن ابی الخضیب نے روایت کی ہے۔ میں نے اپنے والد کو ایسا کہتے ہوئے سنا۔

ابو محمد کہتے ہیں: واقدی سے حامد بن یحییٰ بلخی، عبد الرحمن، میرے والد، معاویہ بن صالح بن ابی عبید اللہ الاشعری دمشقی نے کہا: میں نے سنید بن داؤد کو کہتے ہوئے سنا: ہم لوگ ہشیم کی خدمت میں حاضر تھے کہ واقدی کا مجلس میں آنا ہوا، ہشیم نے واقدی سے اس کی محفوظات اور یاد کردہ حدیثوں کے متعلق پوچھا، اس دوران واقدی نے اس سے کہا: ابو معاویہ آپ کی محفوظات کی تعداد کیا ہے؟ تو اس نے باب کی پانچ یا چھ مرویات کا تذکرہ کیا۔ پھر انھوں نے واقدی سے پوچھا، آخر آپ کی مرویات کتنی ہیں؟ تو واقدی نے ان سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ اور تابعین کی تیس احادیث کا ذکر کیا، سنید بن داؤد کہتے ہیں: میں نے مالک اور ابن ابی ذئب سے پوچھا تو ہشیم کا چہرہ نقل حدیث کے باب میں دروغ گوئی کی وجہ سے ناگواری سے افسردہ پایا۔ پھر واقدی مجلس سے اٹھ کر چلے گئے، ہشیم نے فرمایا: اگر یہ جھوٹا ہے تو دنیا میں اس کے جیسا کوئی جھوٹا نہیں ہے اور اگر سچا ہے تو پوری دنیا میں اس کا کوئی ہم پلہ نہیں^(۱)۔

معمرو ابن ابی ذئب ومالك الأوزاعي والثوري
روى عنه أبو بكر بن أبي شيبة ويحيى بن أبي
الخضيب سمعت أبي يقول ذلك. قال أبو محمد
روى عنه حامد بن يحيى البلخي. نا عبد الرحمن

(۱) قال ابن أبي حاتم (المتوفى: ۳۲۷هـ) في المحرج
والتعديل ج ۸ ص ۲۰: محمد بن عمر بن محمد
الواقدي الأسلمي أبو عبد الله القاضي مولی لبني
سهم ولي القضاء ببغداد ومات بها روى عن

یونس بن عبدالاعلیٰ کہتے ہیں: مجھے امام شافعی نے بتایا: واقدی کی کتابیں جھوٹ کا پلندہ ہیں^(۱)۔

امام احمد بن حنبل کہتے ہیں: واقدی حدیثوں کو بیان کرتے ہوئے قلب کیا کرتے تھے۔ اسحاق بن راہویہ کہتے ہیں: واقدی میرے نزدیک خود ساختہ حدیث بیان کرنے والوں کے زمرے میں ہے۔ یحییٰ بن معین کہتے ہیں: واقدی سے حدیثیں نہیں لکھی جائیں گی؛ کیوں کہ وہ معدوم کے درجے میں ہیں۔ عبدالرحمن کہتے ہیں: میں نے اپنے والد سے محمد بن عمر واقدی کے متعلق پوچھا تو انھوں نے فرمایا: وہ حدیث کے باب میں متروک ہے۔

یحییٰ بن معین کہتے ہیں: ہمیں واقدی کی روایت کردہ حدیثوں میں غور و فکر سے معلوم ہوا کہ اس کی حدیث بسند مدنیین نامعلوم شیوخ سے منکر ہیں۔ ہم نے کہا: ممکن ہے وہ منکر احادیث واقدی کی جانب سے ہوں اور اس کا بھی امکان ہے کہ وہ

وسلم وأصحابه والتابعين، ثم قال سألت مالكا وسألت ابن أبي ذئب فرأيت وجه هشيم يتغير وقام الواقدي فخرج فقال هشيم لئن كان كذاباً فما في الدنيا مثله، وإن كان صادقاً فما في الدنيا مثله.

(۱) نا عبد الرحمن نا يونس بن عبد الاعلى قال قال لي الشافعي: كتب الواقدي كذب.

حدثني أبي نا معاوية بن صالح بن أبي عبيد الله الأشعري الدمشقي قال سمعت سنيد بن داود يقول كنا عند هشيم فدخل الواقدي فسأله هشيم عن باب ما يحفظ فيه فقال له الواقدي: ما عندك يا أبا معاوية؟ فذكر خمسة أو ستة أحاديث في الباب ثم قال للواقدي: ما عندك؟ فحدثه ثلاثين حديثاً عن النبي صلى الله عليه

احادیث مجہول شیوخ کی ہوں۔ پھر ہم نے واقدی کی ابن ابی ذئب اور معمر سے روایت کے متعلق تحقیق کی تو پتا چلا کہ ان کی حدیثیں ٹھیک ہیں، پھر ہمیں معلوم ہوا کہ ان دونوں شیوخ سے منکر روایتیں بیان کی ہوئی ہیں بعد میں معلوم ہوا کہ منکر احادیث اسی کی ہیں اس لیے ہم نے واقدی کی روایت کردہ حدیثیں چھوڑ دی ہیں۔

عبدالرحمن کہتے ہیں: میں نے ابوزرعہ سے محمد بن عمر واقدی کے متعلق پوچھا، تو انھوں نے فرمایا: وہ ضعیف ہے۔ میں نے پوچھا اس سے حدیثیں لکھی جاسکتی ہیں؟ فرمایا: مجھے اس پر اعتبار پسند نہیں ہے، لوگوں نے اس سے احادیث کی روایت ترک کی ہوئی ہیں^(۱)۔

(۵) حدیث الواقدي فوجدنا حديثه عن المدنيين عن شيوخ مجهولين أحاديث مناكير فقلنا: يحتمل أن تكون تلك الأحاديث المناكير منه ويحتمل أن تكون منهم، ثم نظرنا إلى حديثه عن ابن أبي ذئب ومعمر فإنه يضبط حديثهم فوجدناه قد حدث عنهما بالمناكير فعلمنا أنه منه فتركنا حديثه. نا عبد الرحمن قال سألت أبا زرعة عن محمد بن عمر الواقدي فقال: ضعيف. قلت يكتب حديثه؟ قال: ما يعجبني الاعتبار، ترك الناس حديثه. قال فيه النسائي (المتوفى: ۳۰۳ھ) في كتابه الضعفاء والمتروكين ص (۲۳۳): محمد

(۱) حدثنا عبد الرحمن نا أحمد بن سلمة النيسابوري نا إسحاق بن منصور قال قال أحمد بن حنبل: كان الواقدي يقلب الأحاديث يلقي حديث ابن أخي الزهري على معمر ونحو هذا، قال إسحاق ابن راهويه كما وصف وأشد لأنه عندي ممن يضع الحديث. حدثنا عبد الرحمن أنا أبو بكر بن أبي خيثمة فيما كتب إلى قال سمعت يحيى بن معين يقول: لا يكتب حديث الواقدي ليس بشيء. نا عبد الرحمن قال سألت أبي عن محمد بن عمر الواقدي المدني فقال: متروك الحديث. قال يحيى بن معين: نظرنا في (۱۵ م

محمد بن عمرو واقدی کے متعلق امام نسائی (متوفی: ۳۰۳) نے اپنی کتاب الضعفاء والمتروکین (ص: ۲۳۳) میں فرمایا: محمد بن عمرو واقدی متروک الحدیث ہے۔
 نیز امام نسائی نے الضعفاء والمتروکین میں فرمایا: رسول اللہ ﷺ کے متعلق جھوٹی احادیث نقل کرنے والے مشہور چار لوگ ہیں: مدینہ منورہ میں واقدی، خراسان میں مقاتل، شام میں محمد بن سعید مصلوب اور چوتھے کا بھی ذکر کیا^(۱)۔
 ابو العرب نے امام شافعی سے نقل کیا ہے کہ مدینہ منورہ میں سات لوگ ایسے تھے جو خود ساختہ سند تیار کرتے تھے ان میں ایک نام واقدی کا ہے^(۲)۔
 ابن عدی کہتے ہیں: واقدی کی احادیث غیر محفوظ ہیں، یہ آفت اسی کی پیدا کردہ ہے^(۳)۔

(۲) وحکی أبو العرب عن الشافعي قال كان بالمدينة سبعة رجال يضعون الأسانيد أحدهم الواقدي. (الجرح والتعديل: ۸ / الترجمة ۹۲).
 (۳) وقال ابن عدي أحاديثه غير محفوظة والبلاء منه.

بن عمر الواقدي متروك الحديث. (الجرح والتعديل: ۸ / الترجمة ۹۲).
 (۱) وقال النسائي في الضعفاء: الكذابون المعروفون بالكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة: الواقدي بالمدينة، ومقاتل بخراسان، ومحمد ابن سعيد المصلوب بالشام وذكر الرابع.

ابن مدینی کہتے ہیں: واقدی کے پاس بیس ہزار بے اصل حدیثیں ہیں۔ ایک دیگر مقام پر ابن مدینی نے کہا: واقدی نقل روایت کا اہل نہیں ہے، ابراہیم بن ابی یحییٰ بھی دروغ گو ہے مگر میرے نزدیک واقدی سے بہتر ہے^(۱)۔

امام ابو داؤد کہتے ہیں: میں واقدی کی احادیث لکھتا ہوں اور نہ اس سے احادیث روایت کرتا ہوں، بلاشبہ وہ حدیث وضع کرنے والوں میں سے ہے، کتاب میں غور و فکر سے واقدی کا حال ظاہر ہے۔ واقدی نے یمن کی فتح مندی اور اسود عنسی کے متعلق امام زہری سے غلط روایتیں نقل کیں^(۲)۔

بندار کہتے ہیں: میری نظر میں واقدی سے بڑا جھوٹا کوئی نہیں۔

ابو بشر دولابی اور عقیلی نے نے واقدی کو متروک الحدیث بتایا۔

علامہ نووی نے شرح مہذب کی کتاب الغسل میں واقدی کے ضعیف ہونے پر محدثین کا اتفاق نقل کیا ہے^(۳)۔

البیہن وخبر العنسی أحادیث عن الزهري ليست من حديث الزهري وقال بندار ما رأيت أكذب منه.

(۳) وقال النووي في [شرح المذهب في كتاب الغسل] منه الواقدي ضعيف باتفاقهم (۹) / ۳۶۶ - ۳۶۸.

(۱) وقال ابن المديني عنده عشرون ألف حديث؛ يعني ما لها أصل وقال في موضع آخر ليس هو بموضع للرواية وإبراهيم بن أبي يحيى كذاب وهو عندي أحسن حالاً من الواقدي.

(۲) وقال أبو داود لا أكتب حديثه ولا أحدث عنه ما أشك أنه كان يفتعل الحديث ليس ننظر للواقدي في كتاب الا تبين أمره وروى في فتح

علامہ ذہبی نے بھی المیزان میں واقدی کے کمزور ہونے پر اجماع ذکر کیا ہے۔ ہمارے بعض مشائخ نے واقدی کی ناپختہ باتوں پر گرفت کی ہے^(۱)۔

دارقطنی کہتے ہیں: واقدی کا کمزور ہونا اس کی حدیثوں سے ظاہر ہے^(۲)۔

الضعفاء والمترکین میں واقدی کو مختلف فیہ راوی بتایا گیا ہے، نیز اس کی احادیث سے ضعیف ہونا آشکارا ہے^(۳)۔

جوزجانی کہتے ہیں: واقدی حدیثوں کے متعلق اطمینان بخش انسان نہیں تھا^(۴)۔

ابوزرعہ نے واقدی کا تذکرہ اپنی کتاب اُسامی الضعفاء میں کیا ہے^(۵)۔

ابن حبان نے المجروحین میں ذکر کیا ہے کہ واقدی، ثقہ اور معتبر راویوں سے منقول اور معضل احادیث نقل کرتا تھا، بسا اوقات بالقصد جان بوجھ کر احادیث میں قلب کرتا تھا؛ اسی لیے امام احمد بن حنبل اس کو کذاب قرار دیتے تھے^(۶)۔

(۴) وقال الجوزجاني لم يكن مقنعا. (أحوال الرجال، الترجمة ۲۲۸)۔

(۵) وقال البرذعي: وسئل (يعني أبا زرعة) عن الواقدي، فقال: ترك الناس حديثه. (أبو زرعة الرازي: ۵۱۱)۔ وذكره أبو زرعة في كتاب "أسامي الضعفاء" (أبو زرعة الرازي: ۶۵۶)۔

(۶) وذكره ابن حبان في "المجروحين" وقال: كان يروي عن الثقات المقلوبات، وعن الاثبات المعضلات حتى ربما سبق إلى القلب أنه كان

(۱) وقال الذهبي في [الميزان] استقر الإجماع على وهن الواقدي وتعقبه بعض مشائخنا بما لا يلاقي كلامه.

(۲) وقال الدارقطني الضعف يتبين على حديثه (السنن: ۲ / ۱۶۴، ۱۹۲، ۲۱۲)۔

(۳) وذكره في "الضعفاء والمترکين" وقال: مختلف فيه، فيه ضعف بين في حديثه (الترجمة ۴۷۷)۔

ابن عدی نے الکامل میں متعدد احادیث ذکر کرنے کے بعد فرمایا: میری املا کردہ یہ حدیثیں واقدی کی ہیں، جن کا میں نے تذکرہ نہیں کیا ہے۔ یہ ساری حدیثیں محفوظ نہیں ہیں۔ جن ثقہ اور معتبر راویوں سے واقدی یہ احادیث نقل کر رہے ہیں ان سے یہ احادیث واقدی کے علاوہ کسی دوسرے راوی سے محفوظ نہیں ہیں، یہ فتنہ واقدی کا جنم دیا ہوا ہے، واقدی کی احادیث کے متون محفوظ نہیں ہیں۔ وہ مکمل ضعیف راوی ہے^(۱)۔

بزار کہتے ہیں: واقدی کے متعلق لوگوں نے کلام کیا ہے، اس کی احادیث منکر ہیں^(۲)۔

خطیب نے اپنی تاریخ میں عباس بن عبد العظیم عنبری کے حوالے سے لکھا ہے: واقدی میرے نزدیک عبد الرزاق سے اچھا ہے^(۳)۔

محفوظة، وهو بين الضعف. (الكامل: ۳ / الورقة ۸۵).

المتعمد لذلك، كان أحمد بن حنبل يكذبه. (۲ / ۲۹۰).

(۲) وقال البزار: تكلم الناس فيه، وفي حديثه نكرة. (كشف الاستار - ۳۵۶، ۱۰۲۶).
(۳) ونقل الخطيب في "تاريخه" بإسناده عن عباس بن عبد العظیم العنبري أنه قال: الواقدي أحب إلي من عبد الرزاق (۳ / ۱۱).

(۱) وذكره ابن عدي في "الكامل" وساق له عدة أحاديث وقال: وهذه الأحاديث التي أُمليت لها للواقدي، والتي لم أذكرها، كلها غير محفوظة ومن يروي عنه الواقدي من الثقات فتلك الأحاديث غير محفوظة عنهم إلا من رواية الواقدي والبلاء منه، ومتون أخبار الواقدي غير

آجری سے منقول ہے: ابو داؤد سلیمان بن الأشعث سے کسی نے واقدی کی بابت پوچھا: فرمایا: میں اس کی احادیث نہیں لکھتا ہوں^(۱)۔

امام ذہبی نے فرمایا: واقدی بالاتفاق متروک الحدیث ہے^(۲)۔

ابن الجوزی نے ابو حاتم کے حوالے سے واقدی کو وضاع بتایا ہے^(۳)۔

امام اسحاق بن راہویہ کہتے ہیں: واقدی میرے نزدیک واضعین حدیث میں سے ہیں^(۴)۔

ابوزر عہ رازی، ابوبشر دولابی اور عقیلی بھی واقدی کو متروک الحدیث قرار دیتے

ہیں۔

فضائل میں صحابہ کے مراتب

صحابہ کی تعریف، تنقیح، توضیح اور ترجیح کے بعد یہ جاننا بھی ضروری ہے کہ مناقب و فضائل کے لحاظ سے سارے صحابہ یکساں نہیں تھے؛ بلکہ جیسے صحابہ کے مابین

(۳) وحکی ابن الجوزی عن أبي حاتم أنه قال: كان يضع.

(۴) قَالَ إِسْحَاقُ: هُوَ عِنْدِي مِمَّنْ يَضَعُ الْحَدِيثَ - يَعْنِي: الْوَاقِدِيَّ - سِير أَعْلَامُ النَّبَلَاءِ (۹/

(۱) ونقل عن الآجري قال: سئل أبو داؤد سليمان بن الأشعث عن الواقدي، فقال: لا أكتب حديثه (۳ / ۱۵)، وقال الذهبي: مجمع على تركه. (المغني: ۲ / الترجمة ۵۸۶۱)۔

روایتوں کی قلت و کثرت کے لحاظ سے طبقات و مراتب قائم کیے گئے ہیں، اسی طرح فضائل کے لحاظ سے بھی ان کے مابین مراتب ہیں۔

فضیلت کا سب سے پہلا درجہ خلفائے راشدین کا ہے۔ یعنی اہل سنت والجماعت کے نزدیک صحابہ میں سب سے افضل درجہ حضرات خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کا بالترتیب ہے۔

ان کے بعد ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کا، ان کے بعد مہاجرین اولین کا، پھر بیعت عقبہ والے کا، پھر شرکائے بدر کا، پھر درجہ بدرجہ اہل مشاہد کا۔

لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيَّكَ أَكْثَرَ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتْلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٠﴾^(۱)

تم میں جو لوگ فتح (مکہ) سے قبل ہی خرچ کر چکے اور لڑ چکے (وہ ان کے برابر نہیں جو بعد فتح لڑے اور خرچ کیا) وہ لوگ درجہ میں بڑھے ہوئے ہیں ان لوگوں سے جنہوں نے بعد کو خرچ کیا اور لڑے اور اللہ تعالیٰ نے بھلائی کا وعدہ تو سب ہی سے کر رکھا ہے اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے اعمال کی پوری خبر ہے۔

صحابہ کی ثقاہت وعدالت

اصحاب رسول اس برگزیدہ، پاکباز، پاک طینت، وفا شعار و جان نثار مقدس گروہ کو کہتے ہیں جن کے قلوب پر آفتاب نبوت کی کرنیں پڑیں اور لمحہ بھر میں نور نبوت سے جن کے قلوب مجلی و مصفی ہو گئے، نگاہ نبوت کے سامنے ان کی تربیت ہوئی، انھوں نے قرآن اترتے ہوئے دیکھا۔

ثقافت، عدالت اور تقدس سے لبریز یہی وہ جماعت ہے جن کے ذریعے ہم تک قرآن و سنت اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ پہنچی، انھی کے ذریعے اسلام کا تعارف ہوا، انھی کے سینوں میں کتاب الہی محفوظ ہو کر ہم تک پہنچی، اگر تنقید و تنقیص کے ذریعے انھیں غیر معتبر قرار دے دیا گیا تو پھر تو اسلام کی عمارت ہی منہدم ہو جائے گی، نہ قرآن کریم معتبر نہ ہوگا، نہ سنت طیبہ پہ اعتبار و وثوق باقی رہے گا۔

اللہ تعالیٰ نے انھیں ایمان کی پختگی، اعمال کے صلاح، اتباع سنت اور تقویٰ و طہارت کی سند دی ہے۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی انھیں چراغ راہ اور نجوم ہدایت قرار دے کر ان کی تعریف و توصیف کی گئی ہے اس کے خلاف جو بھی بیان کیا گیا ہے یا بیان کیا جائے وہ قرآن مجید کی تکذیب، تاریخ کی تغلیط اور تربیت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بدگمانی اور تشکیک کے مترادف ہے؛ اسی لیے امت مسلمہ کا اجماع ہے کہ صحابہ خواہ چھوٹے ہوں یا بڑے! بلا امتیاز سب کے سب ثقہ، عادل، قابل اعتبار و استناد ہیں، ان کی ثقافت و عدالت پہ نصوص قطعیہ موجود ہیں، بلا چوں و چرا ان کی ثقافت کو ماننا ضروری ہے، کوئی ایک صحابی بھی فسق سے آلودہ نہیں ہو سکتا، روایت حدیث ہی کی طرح عام معاملات زندگی میں بھی ان کی عدالت کی تفتیش جائز نہیں۔

صحابہ کا ادب و تقویٰ

إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ۖ لِلتَّقْوَىٰ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۖ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾

ترجمہ: یقین جانو جو لوگ اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے پاس اپنی آوازیں نیچی رکھتے ہیں، یہ وہی لوگ ہیں جن کے دلوں کو اللہ نے خوب جانچ کر تقویٰ کے لیے منتخب کر لیا ہے، ان کو مغفرت بھی حاصل ہے اور زبردست اجر بھی۔

صحابہ کفر و فسق سے محفوظ تھے

وَأَعْلَمُوا أَن فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ ۚ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَبٌ إِلَيْكُمُ ۖ لَا يَمَنُّ وَرِيتُهُ ۚ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَهِ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿٢﴾

ترجمہ: اور یہ بات اچھی طرح سمجھ لو کہ تمہارے درمیان اللہ کے رسول موجود ہیں۔ بہت سی باتیں ہیں جن میں وہ اگر تمہاری بات مان لیں تو خود تم مشکل میں پڑ جاؤ۔ لیکن اللہ نے تمہارے دل میں ایمان کی محبت ڈال دی ہے، اور اسے تمہارے دلوں میں پرکشش بنا دیا ہے، اور تمہارے اندر کفر کی اور گناہوں اور نافرمانی کی نفرت بٹھادی ہے۔ ایسے ہی لوگ ہیں جو ٹھیک ٹھیک راستے پر آچکے ہیں۔

صحابہ عبادت کے خوگر اور رحم دل تھے

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ۚ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ۖ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ۚ ذَٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ ۚ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَرَّعٍ أَخْرَجَ شَطْطُهُ فَعَازَرَهُ فَأَسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوْقِهِ ۖ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ۗ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾

ترجمہ: محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں۔ اور جو لوگ ان کے ساتھ ہیں، وہ کافروں کے مقابلے میں سخت ہیں (اور) آپس میں ایک دوسرے کے لیے رحم دل ہیں۔ تم انہیں دیکھو گے کہ کبھی رکوع میں ہیں، کبھی سجدے میں، (غرض) اللہ کے فضل اور خوشنودی کی تلاش میں لگے ہوئے ہیں۔ ان کی علامتیں سجدے کے اثر سے ان کے چہروں پر نمایاں ہیں۔ یہ ہیں ان کے وہ اوصاف جو تورات میں مذکور ہیں۔ اور انجیل میں ان کی مثال یہ ہے کہ جیسے ایک کھیتی ہو جس نے اپنی کونیل نکالی، پھر اس کو مضبوط کیا، پھر وہ موٹی ہو گئی، پھر اپنے تنے پر اس طرح سیدھی کھڑی ہو گئی کہ کاشتکار اس سے خوش ہوتے ہیں۔ تاکہ اللہ ان (کی اس ترقی) سے کافروں کا دل جلائے۔ یہ لوگ جو ایمان لائے ہیں اور انہوں نے نیک عمل کیے ہیں، اللہ نے ان سے مغفرت اور زبردست ثواب کا وعدہ کر لیا ہے۔

سارے صحابہ عادل ہیں

وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ

وَبِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾

ترجمہ: اور اگر وہ تمہیں دھوکا دینے کا ارادہ کریں گے تو اللہ تمہارے لیے کافی ہے۔ وہی تو ہے جس نے اپنی مدد کے ذریعے اور مومنوں کے ذریعے تمہارے ہاتھ مضبوط کیے۔ اور ان کے دلوں میں ایک دوسرے کی الفت پیدا کر دی۔ اگر تم زمین بھر کی ساری دولت بھی خرچ کر لیتے تو ان کے دلوں میں یہ الفت پیدا نہ کر سکتے، لیکن اللہ نے ان کے دلوں کو جوڑ دیا، وہ یقیناً اقتدار کا بھی مالک ہے، حکمت کا بھی مالک۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِّنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٦٣﴾

ترجمہ: (مسلمانو!) تم وہ بہترین امت ہو جو لوگوں کے فائدے کے لیے وجود میں لائی گئی ہے، تم نیکی کی تلقین کرتے ہو، برائی سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو۔

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ

عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴿٦٤﴾

(۳) ۲- سورة البقرة : (۱۴۳)۔

(۱) ۸- سورة الأنفال : (۶۲)۔

(۲) ۳- سورة آل عمران : (۱۱۰)۔

ترجمہ: اور (مسلمانو) اسی طرح تو ہم نے تم کو ایک معتدل امت بنایا ہے تاکہ تم دوسرے لوگوں پر گواہ بنو، اور رسول تم پر گواہ بنے۔

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٧﴾

ترجمہ: حقیقت یہ ہے کہ اللہ نے رحمت کی نظر فرمائی ہے نبی پر ان مہاجرین اور انصار پر جنہوں نے ایسی مشکل کی گھڑی میں نبی کا ساتھ دیا، جبکہ قریب تھا کہ ان میں سے ایک گروہ کے دل ڈگمگا جائیں، پھر اللہ نے ان کے حال پر توجہ فرمائی۔ یقیناً وہ ان کے لیے بہت شفیق، بڑا مہربان ہے۔

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿١٨﴾

ترجمہ: یقیناً اللہ ان مومنوں سے بڑا خوش ہوا جب وہ درخت کے نیچے تم سے بیعت کر رہے تھے اور ان کے دلوں میں جو کچھ تھا وہ بھی اللہ کو معلوم تھا۔ اس لیے اس نے ان پر سکینت اتار دی، اور ان کو انعام میں ایک قریبی فتح عطا فرمادی۔

وقال تعالى: وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالَّذِينَ
اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٠﴾

ترجمہ: اور مہاجرین اور انصار میں سے جو لوگ پہلے ایمان لائے، اور جنہوں نے نیکی کے
ساتھ ان کی پیروی کی، اللہ ان سب سے راضی ہو گیا ہے، اور وہ اس سے راضی ہیں، اور اللہ نے ان
کے لیے ایسے باغات تیار کر رکھے ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں، جن میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں
گے۔ یہی بڑی زبردست کامیابی ہے۔

لِلْفُقَرَاءِ الْمُحْجَرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالُهُمْ يُبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ
اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿١٠١﴾ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا
الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا تَجِدُونَ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً
مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ
فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٢﴾

ترجمہ: (نیز یہ مال فی) ان حاجت مند مہاجرین کا حق ہے جنہیں اپنے گھروں اور اپنے
مالوں سے بے دخل کیا گیا ہے۔ وہ اللہ کی طرف سے فضل اور اس کی خوشنودی کے طلب گار ہیں،
اور اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو راست باز ہیں۔ (اور یہ مال فی) ان
لوگوں کا حق ہے جو پہلے ہی سے اس جگہ (یعنی مدینہ میں) ایمان کے ساتھ مقیم ہیں۔ جو کوئی ان کے

پاس ہجرت کے آتا ہے یہ اس سے محبت کرتے ہیں، اور جو کچھ ان (مہاجرین) کو دیا جاتا ہے، یہ اپنے سینوں میں اس کی کوئی خواہش بھی محسوس نہیں کرتے، اور ان کو اپنے آپ پر ترجیح دیتے ہیں، چاہے ان پر تنگ دستی کی حالت گزر رہی ہو۔ اور جو لوگ اپنی طبیعت کے بخل سے محفوظ ہو جائیں، وہی ہیں جو فلاح پانے والے ہیں۔

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝^(۱)

ترجمہ: اور (یہ مال فبی) ان لوگوں کا بھی حق ہے جو ان (مہاجرین اور انصار) کے بعد آئے۔ وہ یہ کہتے ہیں کہ: اے ہمارے پروردگار! ہماری بھی مغفرت فرمائیے، اور ہمارے ان بھائیوں کی بھی جو ہم سے پہلے ایمان لایکے ہیں، اور ہمارے دلوں میں ایمان لانے والوں کے لیے کوئی بغض نہ رکھیے۔ اے ہمارے پروردگار! آپ بہت شفیق، بہت مہربان ہیں۔

قرآن کے ان نصوص کی وجہ سے معتزلہ، شیعہ امامیہ اور شافعیہ میں ابوالحسن ابن القطان کے سوا تمام محدثین اور علمائے سلف و خلف کا اتفاق ہے کہ صحابہ کا ہر فرد عادل و ثقہ ہے۔ ان پہ طعنہ زنی جائز نہیں ہے، ان کی کسی خبر اور شہادت پہ کوئی گرفت نہیں کی جاسکتی۔ انسان وہ بھی تھے بتقاضائے بشریت ان سے بھی لغزشیں اور غلطیاں سرزد ہوئیں، معاف کرنے والی ذات اللہ کی ہے اللہ تعالیٰ نے انہیں نہ صرف معاف کیا

بلکہ اپنی معافی کو قرآن میں ذکر فرما کر ہمیشہ کے لیے ان نفوس قدسیہ کی اجتہادی واضطراری کوتاہیوں اور لغزشوں پہ تنقید و تنقیص اور جرح و تعدیل کا دروازہ بند کر دیا۔

عدالتِ صحابہ کا مفہوم

علامہ آلوسی کے بقول جمہور علماء کا خیال کہ صحابہ کرام انبیاء کی طرح معصوم نہیں، ان سے گناہ کبیرہ بھی سرزد ہو سکتا ہے جو فسق ہے اور اس گناہ کے وقت ان کے ساتھ وہی معاملہ کیا جائے گا جس کے وہ مستحق ہیں یعنی شرعی سزا جاری کی جائے گی اور اگر کذب ثابت ہوا تو ان کی خبر و شہادت رد کر دی جائے گی لیکن عقیدہ اہل سنت و الجماعت کا نصوص قرآن و سنت کی بنا پر یہ ہے کہ صحابی سے گناہ تو ہو سکتا ہے مگر کوئی صحابی ایسا نہیں جو گناہ سے توبہ کر کے پاک نہ ہو گیا ہو۔ قرآن کریم نے علی الاطلاق ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی رضا کا فیصلہ صادر فرما دیا ہے: رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ الْآيَةُ^(۱)۔ اور رضائے الہی گناہ ہونے کی معافی کے بغیر نہیں ہوتی، جیسا کہ قاضی ابویعلیٰ نے فرمایا کہ رضا اللہ تعالیٰ کی ایک صفت قدیمہ ہے وہ اپنی رضا کا اعلان صرف انہی کے لئے فرماتے ہیں جن کے متعلق وہ جانتے ہیں کہ ان کی وفات موجبات رضا پر ہوگی^(۲)۔

اگر صحابہ کرام کی عظیم الشان جماعت میں سے گئے چنے چند آدمیوں سے کبھی کوئی گناہ سرزد بھی ہوا ہے تو ان کو فوراً توبہ نصیب ہوئی ہے۔ حق تعالیٰ نے ان کو رسول

(۲) كذا فى الصارم المسلول لابن تيمية.

(۱) سورة التوبة: (۱۰۰).

کریم ﷺ کی صحبت کی برکت سے ایسا بنادیا تھا کہ شریعت ان کی طبیعت بن گئی تھی۔ خلاف شرع کوئی کام یا گناہ سرزد ہونا انتہائی شاذ و نادر تھا ان کے اعمال صالحہ، نبی کریم ﷺ اور اسلام پر اپنی جانیں قربان کرنا اور ہر کام میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے اتباع کو وظیفہ زندگی بنانا اور اس کے لئے ایسے مجاہدات کرنا جن کی نظیر پچھلی امتوں میں نہیں ملتی۔ ان بے شمار اعمال صالحہ اور فضائل و کمالات کے مقابلے میں عمر بھر میں کسی گناہ کا سرزد ہو جانا اس کو خود ہی کالعدم کر دیتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی محبت و عظمت اور ادنیٰ سے گناہ کے وقت ان کا خوف، خشیت اور فوراً توبہ کرنا بلکہ اپنے آپ کو سزا کے لیے خود پیش کر دینا، کہیں اپنے آپ کو مسجد کے ستون سے باندھ دینا وغیرہ روایات حدیث میں معروف اور مشہور ہیں اور بحکم حدیث گناہ سے توبہ کرنے والا ایسا ہو جاتا ہے کہ جیسے گناہ کیا ہی نہیں۔

ابن تیمیہ مرحوم لکھتے ہیں:

صحابہ کرام سے لغزشوں اور غلطیوں کا وقوع ممکن تھا، وہ انبیائے کرام کی طرح ہر گز معصوم نہیں تھے؛ مگر جان بوجھ کر صحابہ جھوٹ نہیں بولتے تھے؛ اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق دروغ گوئی کرنے والے کو اللہ تعالیٰ نے فوراً بے نقاب کر دیا۔ اس کی دلیل بخاری شریف کی یہ حدیث ہے، ایک آدمی کو بار بار شراب نوشی کے جرم کی پاداش میں کوڑے کی سزا پانے کے بعد خدمت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں لایا گیا، کسی صحابی نے یہ حالت دیکھ کر ان کو مطعون قرار دیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

یہ کہتے ہوئے انھیں روکا: انھیں مطعون نہ کرو، بخدا مجھے معلوم ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول سے والہانہ محبت ہے۔

صحیحین میں حضرت حاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ نہایت مشہور ہے۔ مسلمانوں کے خلاف صحابی موصوف پر جاسوسی کا الزام عائد ہونے کے باوجود آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے کفر و ارتداد کی کھلی نفی فرمائی اور یہ کہتے ہوئے ان کے برحق ہونے کی شہادت دی: عمر! تمہیں کیا خبر؟ اللہ تعالیٰ نے بدریوں کے واقعے کے علم کے باوجود انھیں مغفرت کا پروانہ عطا کر دیا^(۱)۔

علامہ محمود الالوسی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

صحابہ کرام کے عادل ہونے کا یہ مطلب ہر گز نہیں ہے کہ پوری جماعت میں کسی صحابی سے کبھی کوئی غلطی صادر نہیں ہو سکتی تھی؛ کیوں کہ حقیقت حال اس کے

" . وقصة حاطب بن أبي بلتعنة وهي مخرجة في الصحيحين [البخاري (٤٨٩٠) ومسلم (٢٤٩٤)] معروفة، فإنه اثم بالتجسس على المسلمين، ومع ذلك نفى عنه النبي صلى الله عليه وسلم الكفر، وقال "وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر، فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم" . (منهاج السنة) (٣٠٦/١) - ٣٠٧.

(١) الصحابة يقع من أحدهم هنات، ولهم ذنوب، وليسوا معصومين؛ لكنهم لا يتعمدون الكذب، ولم يتعمد أحد الكذب على النبي - صلى الله عليه وسلم - إلا هتك الله ستره " ا.هـ، والدليل على ذلك ما جاء في (صحيح البخاري (٦٧٨٠) في قصة الرجل الذي جيء به عدة مرات وهو يشرب الخمر ويجلد، فلما لعنه أحد الصحابة نهاه النبي صلى الله عليه وسلم، وقال: "لا تلعنوه، فو الله ما علمت إنه يحب الله ورسوله

برعکس ہے اور محدودے چند صحابہ کرام سے لغزشوں کے صدور کے واقعات پیش آئے ہیں۔ آگے مزید علامہ آلوسی کہتے ہیں: انسان کو یہ معلوم ہونا چاہیے کہ جن صحابہ کرام سے معصیت کا صدور ہوا، پھر شریعت کے ضابطے کی روشنی میں اُن پر حدود کا نفاذ ہوا، ایسے صحابہ کی تعداد انگلیوں پر گنی جاسکتی ہے، چند افراد کی معمولی غلطیوں کو بنیاد بنا کر ہزاروں صحابہ کرام کی بابت زبان طعن دراز کرنا ہر گز درست نہیں ہے، جب کہ ان کی پاکیزگی، طہارت، تقدس اور جادہ حق پر استقامت کی گواہی قرآن و سنت میں دی گئی ہے۔ تاریخ کے صفحات صحابہ کرام کے زندہ کرداروں سے لبریز ہیں^(۱)۔

امام غزالی کا کہنا ہے:

جمہور سلف اور خلف کا اس حقیقت پر اتفاق ہے کہ صحابہ کرام کی ثقاہت معروف ہے؛ کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب مقدس میں جملہ گروہ کی بلا تفریق توثیق

جدًا، لا ينبغي أن يُغْلَب شأْنهم وحالهم على الألوْف المؤلَّفة من الصحابة رضي الله عنهم الذين ثبتوا على الجادة والصراط المستقيم، وحفظهم الله تبارك وتعالى من المآثم والمعاصي، ما كُبر منها وما صغر، وما ظهر منها وما بطن، والتاريخ الصادق أكبر شاهد على هذا. (الأجوبة العراقية) (ص ۲۳-۲۴)۔

(۱) "ليس مرادنا من كون الصحابة رضي الله عنهم جميعهم عدوًّا: أنهم لم يصدر عن واحد منهم مفسق أصلاً، ولا ارتكب ذنباً قط، فإن دون إثبات ذلك خرط القتاد، فقد كانت تصدر منهم الهفوات...." إلى أن قال: "ثم إن مما تجدر الإشارة إليه، وأن يكون الإنسان على علم منه: هو أن الذين قارفوا إثماً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حُدوا هم قلة نادرة

اور ستائش فرمائی ہے۔ صحابہ کرام کے متعلق یہی ہمارا عقیدہ ہے۔ اگر نص قطعی کی دلیل سے ہمیں کسی صحابی کے جان بوجھ کر مرتکب گناہ ہونے کا علم ہو، تو انھیں فاسق کہا جاسکتا ہے؛ مگر دلیل ندارد؛ اس لیے صحابہ کرام کے حق میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے تعدیل کے بعد ہماری تعدیل کی چنداں ضرورت نہیں ہے^(۱)۔

حافظ ذہبی (م ۴۸۵ھ) کہتے ہیں:

حافظ ذہبی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: صحابہ کرام کے بارے میں لب کشائی کی بالکل حاجت نہیں ہے کیوں کہ یہ موضوع ہمیشہ کے لیے بند کر دیا گیا ہے، اگرچے ان سے کوتاہیاں سرزد ہوئیں اور خطاؤں کا وقوع ہوا؛ مگر امت مسلمہ کا سواد اعظم ان کی عدالت اور ثقاہت پر متفق ہے، ان کے بارے میں خدائی فرمان کے بموجب یہی ہمارا عقیدہ ہے^(۲)۔

حافظ ابن کثیر (م ۷۷۴ھ) لکھتے ہیں:

(۲) «فأما الصحابة رضي الله عنهم، فبساطهم مطوي وإن جرى ما جرى، إذ على عدالتهم وقبول ما نقلوه العمل، وبه ندين الله تعالى (رسالة الحافظ الذهبي في الرواة الثقات المتكلم فيهم بما لا يوجب ردهم، ص: (۴)).»

(۱) "والذي عليه سلف الأمة وجهير الخلف: أن عدالتهم معلومة بتعديل الله - عز وجل - إياهم، وثناؤه عليهم في كتابه، فهو معتقدنا فيهم إلا أن يثبت بطريق قاطع ارتكاب واحد لفسق مع علمه به، وذلك لا يثبت، فلا حاجة لهم إلى تعديل. (المستصفى) (ص ۱۸۹-۱۹۰).

حافظ ابن کثیر کہتے ہیں: اہل سنت والجماعت کے نزدیک سارے صحابہ عادل ہیں۔ معتزلہ نے صحابہ کرام کے عادل ہونے کے لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جنگ نہ کرنے کی جو شرط لگائی ہے، وہ سراسر باطل نظریہ ہے۔

اسی طرح روافض کا اپنی نادانی اور کور مغزی کی وجہ سے سترہ صحابہ کرام کے علاوہ پورے گروہ پر کفر کا اطلاق فضول بکواس ہے^(۱)۔

علامہ کمال الدین محمد بن الہمام (م ۸۶۱ھ) کہتے ہیں:

علامہ کمال الدین محمد بن الہمام لکھتے ہیں: ”اہل سنت والجماعت کا پختہ عقیدہ ہے کہ صحابہ کرام کے پورے گروہ کو یقینی طور پر عادل اور متقی مانا جائے، ان کے خلاف ناشائستہ زبان دراز نہ کی جائے؛ بلکہ ان کی تعریف اور توصیف اور کردار کی تحسین کی جائے جیسا کہ قرآن مجید سے ان کی ثقاہت ثابت ہے“^(۲)۔

(۲) «واعتقاد أهل السنة والجماعة تركية جميع الصحابة وجوبًا بإثبات العدالة لكل منهم، والكف عن الطعن فيهم، والثناء عليهم كما أثنى الله سبحانه وتعالى عليهم» (مقدمة الاستيعاب في معرفة الأصحاب تحت الإصالة في تمييز الصحابة، ج ۱، ص: ۲. المسيرة في العقائد المنجية في الآخرة، ص ۱۳۲، ط: ديوبند (الهند). الكفاية في معرفة علم الرواية، ص: (۴۸-۴۹).

(۱) «والصحابه كلهم عدول عند أهل السنة والجماعة». ثم قال: «وقول المعتزلة: الصحابة عدول إلا من قاتل عليًا، قول باطل مردود». وأضاف: «وأما طوائف الرفض وجهلهم، وقلة عقلهم، ودعوايهم أن الصحابة كفروا إلا سبعة عشر صحابيًّا - وسموهم - فهو من الهذيان بلا دليل» (اختصار علوم الحديث، ص: ۲۲۰-۲۲۲. علوم الحديث، ص: ۲۶۴).

امام ابو زرہ رازی نے شانِ صحابہ میں طعنہ زنی کرنے اور ان کی تنقیص و تنقید کرنے والوں کو زندیق کہا ہے۔ ابو زرہ رازی کا کلام ملاحظہ فرمائیں:

”اگر تمہیں کوئی شخص، رسول اللہ ﷺ کے کسی صحابی کی تنقیص اور تنقید کرتا نظر آئے تو سمجھ لو، وہ زندیق ہے؛ اس لیے کہ رسول اکرم ﷺ ہمارے نزدیک سچے نبی ہیں اور قرآن مجید کی حقانیت پر ہمارا کامل یقین ہے، یہ قرآن و سنت ہمیں صحابہ کرام کے مقدس گروہ کے ذریعے موصول ہوئے ہیں۔ اعتراض جتانے والے کی منشا ہے کہ ہمارے واسطوں اور حق کے گواہوں پر زبانِ طعن دراز کر، قرآن و سنت کو لغو قرار دیا جائے؛ حالانکہ اعتراض کرنے والے مجروح اور زندیق ہیں“^(۱)۔

تفسیر مظہری میں ہے کہ جن خیار امت کے متعلق اللہ تعالیٰ نے مغفرت کا اعلان فرمادیا ہے اگر ان سے کوئی لغزش ہوئی ہے تو یہ آیت (لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ) اس کی معافی کا اعلان ہے لہذا ان کے درمیان ہونے والے واقعات کو بنیاد بنا کر ان کی تنقیص کرنے والا بد بخت ہے۔ (سورہ ق)۔

رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم -، وإنما يريدون أن يجرحوا شهودنا ليبطلوا الكتاب والسنة، والجرح بهم أولى، فهم زنادقة" أخرجه الخطيب البغدادي في (الكفاية) (ص ۶۶-۶۷).

(۱) يقول أبو زرعة الرازي رحمه الله: "إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم أنه زنديق؛ لأن الرسول صلى الله عليه وسلم عندنا حق، والقرآن حق، وإنما أدى إلينا هذا القرآن والسنن أصحاب

صحابہ کے آپسی اختلافات میں جمہور کا موقف اور راہِ عمل

مشاجراتِ صحابہ میں ایک فریق کی تصویب اور دوسرے کا تخطیہ کرنے کی بجائے اجماع امت اس بات پر قائم ہے کہ مشاجرات کی بعض ثابت روایات کی بھی تاویل کی جائے گی، تاکہ امت مسلمہ ایسی پاکباز جماعت کے حوالے سے بدظنی میں مبتلا نہ ہو جس کا تزکیہ خود رب کریم نے کر دیا ہے اور جن روایات میں تاویل نہ ہو سکتی ہو انہیں مسترد سمجھا جائے گا۔

علامہ ابن دینار العید لکھتے ہیں:

وما نقل عنهم فيما شجر بينهم واختلفوا فيه ، فمنه ما هو باطل وكذب ، فلا يلتفت إليه ، وما كان صحيحًا أولناه تأويلًا حسنًا ، لأن الشاء عليهم من الله سابق ، وما ذكر من الكلام اللاحق محتمل للتأويل ، والمشكوك والموهوم لا يبطل الملحق المعلوم . (أصحاب رسول الله ومذاهب الناس فيهم لعبد العزيز العجلان ص: ۳۶۰)

اسی لیے حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

صحابہ کے مابین ہونے والی لڑائی ایسی لڑائی تھی جس میں صحابہ موجود تھے اور ہم غائب، وہ پورے حالات کو جانتے تھے ہم نہیں جانتے، جس معاملے پر تمام صحابہ کا اتفاق

ہے ہم اس کی پیروی کرتے ہیں اور جس میں ان کے مابین اختلاف ہے ہم اس سے سکوت کرتے ہیں^(۱)۔

امام احمد، امام قرطبی، امام ابن تیمیہ اور تمام ہی جمہور ائمہ سلف و خلف صحابہ کے مشاجرات میں کف لسان کی تاکید کرتے ہیں۔

امام احمد کہتے ہیں:

میں صحابہ کے بارے صرف بھلی بات ہی کہہ سکتا ہوں^(۲)۔

امام قرطبی صحابہ کی غلطیوں کے تذکرہ کو ناجائز کہتے ہیں۔ تحریر فرماتے ہیں:

”کسی صحابی کی طرف صراحۃً یا دنی غلطی کا انتساب بھی ناروا ہے۔ کیوں کہ صحابہ کرام نے اپنے تمام معاملات میں خداوند قدوس کی منشا کو سامنے رکھتے ہوئے اجتہاد کیا تھا؛ اس لیے بلا امتیاز سبھی صحابہ ہمارے مقتدا اور پیشوا ہیں، ان کے باہمی مشاجرات پر کف لسان کرنا ہماری عبادت کا حصہ ہے۔ ہم اس کے مامور ہیں کہ صحابہ کرام کا ذکر خیر ہی کریں؛ ان کی عظمت شان اور تقدس مآبی کے پیش نظر انھیں سب و شتم کرنے سے ہمیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سخت منع کیا ہے۔“^(۳)

(۲) ما أقول فيهم إلا الحسنی (مناقب الإمام

أحمد، لابن الجوزي، ص: (۱۴۶)۔

(۳) لا يجوز أن ينسب إلى أحد من الصحابة خطأ

مقطوع به؛ إذ كانوا كلهم اجتهدوا فيما فعلوه وأراد

(۱) : (قتال شهداء أصحاب محمد—وغبنا،

وعلموا وجهلنا، واجتمعوا فاتبعنا، واختلفوا

فوقفنا) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي

(۳۳۲/۱۶)۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ کہتے ہیں:

ویمسكون عما شجر بين الصحابة ويقولون: إن هذه الآثار المروية في مساويهم منها ما هو كذب، ومنها ما قد زيد فيه ونقص، وعُيِّرَ عن وجهه، والصحيح منه هم فيه معذورون: إما مجتهدون مصيئون، وإما مجتهدون مخطفون (العقيدة الواسطية مع شرحها، لمحمد هراس، ص (۱۷۳)).

ابن تیمیہ رحمہ اللہ (۶۶۱-۷۲۸ھ) فرما گئے ہیں:

”اہل سنت کے عقائد میں یہ بات شامل ہے کہ صحابہ کرام میں جو بھی اختلافات رونما ہوئے، ان کے بارے میں اپنی زبان بند کی جائے؛ کیوں کہ (قرآن و سنت میں) صحابہ کرام کے فضائل ثابت ہیں اور ان سے محبت و موڈت فرض ہے۔ صحابہ کرام کے مابین اختلافات میں سے بعض ایسے تھے کہ ان میں صحابہ کرام کا کوئی ایسا عذر تھا، جو عام انسان کو معلوم نہیں ہو سکا، بعض ایسے تھے جن سے انھوں نے توبہ کر لی تھی اور بعض ایسے تھے جن سے اللہ تعالیٰ نے خود ہی معافی دے دی۔ مشاجرات صحابہ میں غور کرنے سے اکثر لوگوں کے دلوں میں صحابہ کرام کے بارے میں بغض و عداوت پیدا ہو جاتی ہے، جس سے وہ خطاکار، بلکہ گنہگار ہو جاتے ہیں۔ یوں وہ اپنے آپ کو اور اپنے ساتھیوں کو

البخاري (۲/۲۹۲)، ومسلم (۴/۱۹۶۷)، وأحمد (۱۱/۳). وأن الله غفر لهم وأخبر بالرضى عنهم (الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي (۱۶/۳۲۱) .. (۳۲۲/

الله عز وجل. وهم كلهم لنا أئمة، وقد تُعبدنا بالكف عما شجر بينهم، وألا نذكرهم إلا بأحسن الذكر لحمة الصلابة، ولنهي النبي ﷺ عن سبهم. (صحيح

نقصان پہنچاتے ہیں۔ جن لوگوں نے اس بارے میں اپنی زبان کھولی ہے، اکثر کا یہی حال ہوا ہے۔ انھوں نے ایسی باتیں کی ہیں جو اللہ اور اس کے رسول کو پسند نہیں تھیں۔ انھوں نے ایسے لوگوں کی مذمت کی، جو مذمت کے مستحق نہیں تھے یا ایسے امور کی تعریف کی، جو قابل تعریف نہ تھے؛ اسی لیے مشاجرات صحابہ میں زبان بند رکھنا ہی سلف صالحین کا طریقہ تھا،^(۱)۔

امام حسن بصری رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں:

”صحابی رسول سیدنا عائذ بن عمرو، عبید اللہ بن زیاد کے پاس آئے اور فرمانے لگے: بیٹے! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بدترین حکمران وہ ہوتے ہیں، جو اپنی رعایا پر ظلم کرتے ہیں۔ لہذا (میری نصیحت ہے کہ) تیرا شمار ایسے لوگوں میں نہ ہو۔ عبید اللہ بن زیاد کہنے لگا: بیٹھ جا، تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا گھٹیا

من تكلم في ذلك، فإنهم تكلموا بكلام لا يحبه الله ولا رسوله، إما من ذم من لا يستحق الذم، وإما من مدح أمور لا تستحق المدح، ولهذا كان الإمساك طريقة أفاضل السلف. [منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القادرية: ۱/ ۴۴۸، ۴۴۹، طبعة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية].

(۱) كان من مذاهب أهل السنة الإمساك عما شجر بين الصحابة، فإنه قد ثبتت فضائلهم، ووجبت مآلاتهم ومحبتهم، وما وقع منه ما يكون لهم فيه عذر يخفى على الإنسان، ومنه ما تاب صاحبه منه، ومنه ما يكون مغفوراً، فالخوض فيما شجر يوقع في نفوس كثير من الناس بغضاً وذهماً، ويكون هو في ذلك مخطئاً، بل عاصياً، فيضر نفسه، ومن خاض معه في ذلك، كما جرى لأكثر

درجے کا صحابی ہے۔ سیدنا عائد فرمانے لگے: کیا صحابہ کرام میں سے بھی کوئی گھٹیا تھا؟ گھٹیا لوگ تو وہ ہیں جو صحابی نہ بن سکے اور وہ جو صحابہ کرام کے بعد میں آئے،^(۱)۔

ثابت ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام صحابہ ارفع و اعلیٰ درجات پر فائز ہیں۔ اس بات سے انکار نہیں کہ بعض صحابہ کو بعض پر فضیلت حاصل ہے، لیکن اس کے باوجود تمام صحابہ کرام قابل عزت و احترام ہیں اور بعد میں آنے والا کوئی شخص نیکی و تقویٰ اور علم کا بڑے سے بڑا کارنامہ سرانجام دے کر بھی کسی صحابی کی ادنیٰ سے ادنیٰ نیکی کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ لہذا کسی بعد والے کو یہ حق نہیں کہ وہ صحابہ کرام کی بشری لغزشوں، جن کو اللہ تعالیٰ نے معاف فرما دیا ہے، یا ان کی اجتہادی غلطیوں، جن پر اللہ تعالیٰ نے بھی مواخذہ نہیں فرمایا، کو بنیاد بنا کر ان کے بارے میں بدظنی کا شکار ہو یا زبان درازی کرے۔

امام ابو زرہ عبد اللہ بن عبد الکریم رازی (۲۰۰-۲۶۴) اور امام ابو حاتم محمد بن ادريس رازی (۱۹۵-۲۷۷) رحمہما اللہ اہل سنت کا اجماعی عقیدہ بیان فرماتے ہیں:

: اجلس، فإنما أنت من نخالة أصحاب محمد
صلی اللہ علیہ وسلم، فقال : وهل كانت لهم
نخالة؟ إنما كانت النخالة بعدهم، وفي غيرهم.
[صحیح مسلم : ۱۸۳۰].

(۱) إن عائذ بن عمرو، وكان من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم، دخل علي
عبيد الله بن زياد، فقال : أي بني! إني سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : 'إن شر
الرعاء الحطمة'، فأياك أن تكون منهم، فقال له

” ہم نے حجاز و عراق، مصر و شام اور یمن تمام علاقوں کے علمائے کرام کو دیکھا ہے، ان سب کا مذہب یہ تھا کہ محمد ﷺ کے تمام صحابہ کے لیے رحمت کی دعا کی جائے اور ان کے درمیان ہونے والے اختلافات سے اپنی زبان بند رکھنی چاہیے“ (۱)۔

امام شہاب بن خراش رحمہ اللہ (المتوفی بعد: ۱۷۴ھ) فرماتے ہیں:

میں نے اس امت کے اسلاف کو یہی کہتے ہوئے سنا ہے کہ تم رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کرام کا صرف ایسا تذکرہ کیا کرو، جس سے ان کے بارے میں محبت پیدا ہو۔ ان کے اختلافات کا تذکرہ نہ کرو؛ کیوں کہ اس سے تم دوسرے لوگوں کو ان سے متنفر کرنے کا سبب بنو گے“ (۲)۔

امام ابوالحسن، اشعری رحمہ اللہ (۲۶۰ - ۳۲۴ھ) فرماتے ہیں:

اللہ علیہ وسلم ما تأتلف علیہ القلوب، ولا تذکروا الذی شجر بینہم، فتحرشوا الناس علیہم۔ [الکامل فی ضعفاء الرجال لابن عدي : ۵/۵۳، تاریخ دمشق لابن عساکر : ۲۳/۲۱۵، میزان الاعتدال للذہبی : ۲/۲۸۲، وسندہ صحیح]۔

(۱) أدركنا العلماء في جميع الأمصار حجازاً، وعراقاً، ومصر، وشاماً، ويمنًا، فكان من مذهبهم ... والترحم علي جميع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم، والكف عما شجر بينهم. [كتاب أصل السنة واعتقاد الدين لابن أبي حاتم]۔

(۲) أدركت من أدركت من صدر هذه الأمة، وهم يقولون : اذكروا أصحاب رسول الله صلى

” ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام صحابہ سے محبت رکھتے ہیں اور ان کے مابین ہونے والے اختلافات کے بارے میں اپنی زبان بند رکھتے ہیں“ (۱)۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ (۶۷۳ - ۷۴۸ھ) فرماتے ہیں:

ہمارا منہج یہ ہے کہ صحابہ کرام کے (اختلافات کے) بارے میں زبان بند رکھی جائے اور ان کے لیے مغفرت کی دعا کی جائے، ان کے مابین جو بھی اختلافات ہوئے، ہم ان کا تذکرہ پسند نہیں کرتے؛ بلکہ ایسے طرز عمل سے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتے ہیں“ (۲)۔

حافظ ابو ذر اسماعیل بن عمر ابن کثیر رحمہ اللہ (۷۰۰ - ۷۷۴ھ) فرماتے ہیں:

نبی اکرم ﷺ کے بعد صحابہ کرام کے مابین جو اختلافات ہوئے، ان میں سے بعض ایسے تھے جو بلا قصد و ارادہ واقع ہو گئے، جیسا کہ جنگ جمل والے دن ہو اور بعض ایسے ہیں جو اجتہادی طور پر سرزد ہوئے، جیسا کہ جنگ صفین والے دن ہوا۔ اجتہاد کبھی غلط ہوتا ہے اور کبھی درست؛ لیکن اجتہاد کرنے والا غلطی بھی کرے تو اسے ایک اجر ملتا ہے اور اس کا عذر قبول کیا جاتا ہے اور اگر وہ درست ہو تو اسے دو اجر ملتے ہیں“ (۳)۔

(۳) وأما ما شجر بينهم بعده عليه الصلاة والسلام، فمنه ما وقع عن غير قصد، كيوم الجمل، ومنه ما كان عن اجتهد، كيوم صفين. والاجتهد بخطي ويصيب، ولكن صاحبه معذور وإن أخطأ، ومأجور أيضاً، وأما المصيب فله

(۱) ونتولى سائر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ونكف عما شجر بينهم. [الإبانة عن أصول الديانة، ص: ۲۹].

(۲) فسيلنا الكف والاستغفار للصحاب، ولا نحب ما شجر بينهم، ونعوذ بالله منه. [سير أعلام النبلاء: ۳/۳۹].

نیز فرماتے ہیں:

بلاشبہ دونوں گروہوں میں سے سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے ساتھی حق کے زیادہ قریب تھے۔ اہل سنت والجماعت کا یہی مذہب ہے کہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ حق پر تھے؛ لیکن سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ بھی مجتہد تھے اور ان کو بھی ان شاء اللہ ایک اجر ملے گا^(۱)۔“

حافظ ابوالفضل، احمد بن علی بن محمد، ابن حجر، عسقلانی رحمہ اللہ (۷۷۳) —

۸۵۲ھ) فرماتے ہیں:

اہل سنت والجماعت کا اتفاق ہے کہ صحابہ کرام کے باہمی اختلافات کی بنا پر کسی بھی صحابی پر طعن کرنا حرام ہے، اگرچہ کسی کو ان میں سے اہل حق کی پہچان ہو بھی جائے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ صحابہ کرام نے اجتہادی طور پر یہ لڑائیاں کی تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے اجتہاد میں غلطی کرنے والے سے درگزر فرمایا ہے، بلکہ اسے ایک اجر ملنا بھی ثابت ہے اور جو شخص حق پر ہوگا، اسے دواجر ملیں گے^(۲)۔“

مأجور، إن شاء الله. [البداية والنهاية :
۲/۲۷۹] .

(۲) واتفق أهل السنة على وجوب منع الطعن
على أحد من الصحابة، بسبب ما وقع لهم من
ذلك، ولو عرف الحق منهم؛ لأنهم لم يقاوتوا في
تلك الحروب إلا عن اجتهاد، وقد عفا الله تعالى

أجران اثنان. [الباعث الحثيث إلى اختصار علوم
الحديث، ص : ۱۸۲] .

(۱) إن أصحاب علي أدنى الطائفتين إلى الحق،
ولهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة أن عليًا
هو المصيب، وإن كان معاوية مجتهدًا، وهو

علامہ، ابو محمد، محمود بن احمد، بدر الدین عینی، حنفی (۷۶۲- ۸۵۵ھ) فرماتے

ہیں:

” برحق نظریہ جس پر اہل سنت والجماعت قائم ہیں، وہ یہ ہے کہ صحابہ کرام کے مابین ہونے والے اختلافات کے بارے میں خاموشی اختیار کی جائے، ان کے بارے میں حسن ظن سے کام لیا جائے، ان کے لیے تاویل کی جائے اور یہ عقیدہ رکھا جائے کہ وہ مجتہد تھے اور ان سب کے پیش نظر دلائل تھے، ان اختلافات میں سے کسی صحابی نے کسی گناہ یا دنیاوی متاع کا ارادہ نہیں کیا تھا۔ اجتہاد میں بعض کو غلطی لگی اور بعض درستی کو پہنچے۔ اللہ تعالیٰ نے فروعی معاملات میں اجتہادی غلطی کرنے والے کو گناہ گار قرار نہیں دیا (بلکہ ایک اجر کا حق دار ٹھہرایا ہے)، جبکہ درستی کو پہنچنے والے کا اجر دو گنا کر دیا گیا ہے“^(۱)۔

حضرت امیر معاویہؓ

لهم، وأنهم مجتهدون متأولون، لم يقصدوا معصية ولا محض الدنيا، فمنهم المخطئ في اجتهداه والمصيب، وقد رفع الله الحرج عن المجتهد المخطئ في الفروع، وضعف أجر المصيب. [عمدة القاري: ۱/۲۱۲].

عن المخطئ في الإجتهد، بل ثبت أنه يؤجر أجرًا واحدًا، وأن المصيب يؤجر أجرين. [فتح الباري: ۱۳/۳۴].

(۱) والحق الذي عليه أهل السنة الإمساك عما شجر بين الصحابة، وحسن الظن بهم، والتأويل

نام و نسب، سن اسلام، تعداد مرویات

ابو عبد الرحمن معاویہ ابن ابی سفیان کا سلسلہ نسب یہ ہے: معاویہ بن صخر
ابو سفیان بن حرب بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی قرشی اموی۔

ماں کا نام ہندہ تھا، نانہالی شجرہ نسب اس طرح ہے: ہند بنت عتبہ بن ربیعہ بن
عبد شمس بن عبد مناف بن قصی قرشیہ امویہ۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا شجرہ نسب پانچویں پشت پر حضرت محمد ﷺ
سے مل جاتا ہے۔ حضرت سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ صلح حدیبیہ کے وقت مسلمان
ہوئے تھے۔ فتح مکہ سنہ ۸ ہجری کے موقع پر اسلام کا اظہار کیا اور پھر وفات نبوی سنہ ۱۱
ہجری؛ یعنی تین سالوں تک صحبت خاصہ کا شرف ملا اور پھر نہ صرف یہ کہ آپ رضی اللہ
عنہ کو صحابیت کا شرف حاصل ہوا؛ بلکہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بلا واسطہ
احادیث بھی روایت کی ہیں۔

امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضور سے کل (۱۶۳) حدیثیں روایت کی ہیں۔
چار حدیثوں پر شیخین: بخاری و مسلم کا اتفاق ہے، جب کہ صرف بخاری میں چار اور مسلم
میں ان کی پانچ روایتیں آئی ہیں۔

ان سے مروی چند اہم روایتیں:

سعید بن عفیر، ابن وہب، یونس، ابن شہاب، حمید بن عبد الرحمن کہتے ہیں: میں
نے ایک مرتبہ معاویہ رضی اللہ عنہ کو خطبہ دیتے ہوئے سنا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو

یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ بھلائی کرنا چاہتے ہیں اس کو دین کی سمجھ عنایت فرماتے اور میں تو تقسیم کرنے والا ہوں اور دیتے تو اللہ ہی ہیں (یاد رکھو کہ) یہ امت ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر قائم رہے گی، یہاں تک کہ قیامت آجائے^(۱)۔

محمد بن عبد اللہ بن نمیر، عبدہ، طلحہ بن یحییٰ، معاویہ بن ابی سفیان، حضرت طلحہ بن یحییٰؓ نے اپنے چچا سے روایت کی، وہ کہتے ہیں: میں حضرت معاویہ بن ابی سفیان کے پاس بیٹھا تھا کہ ایک مؤذن آیا جو آپ کو نماز کی طرف بلا رہا تھا، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ ﷺ فرماتے تھے: مؤذن قیامت کے دن لمبی گردنوں والے ہوں گے^(۲)۔

«أَلَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - قَامَ فِينَا فَقَالَ: «أَلَا إِنَّ مَنْ قَبْلَكُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ افْتَرَقُوا عَلَى ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ مِلَّةً، وَإِنَّ هَذِهِ الْمِلَّةَ سَتَفْتَرِقُ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ: ثِنْتَانِ وَسَبْعُونَ فِي النَّارِ وَوَاحِدَةً فِي الْجَنَّةِ، وَهِيَ الْجَمَاعَةُ، وَإِنَّهُ سَيَخْرُجُ مِنْ أُمَّتِي أَقْوَامٌ تَجَارَى بِهِمْ تِلْكَ الْأَهْوَاءُ كَمَا يَتَجَارَى الْكَلْبُ بِصَاحِبِهِ لَا يَبْقَى مِنْهُ عِزٌّ. وَعَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى عَنْ عَمِّهِ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ فَخَاءَهُ الْمُؤَدَّدُ يَدْعُوهُ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ:

(۱) عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - يَخْطُبُ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ: "مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ، وَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ، وَيُعْطِي اللَّهُ، وَلَنْ يَزَالَ أَمْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ مُسْتَقِيمًا حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ أَوْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ". صحيح البخاري برقم: (۷۳۱۲)، صحيح مسلم برقم: (۱۰۳۷)، [صحيح].

(۲) عَنْ أَبِي عَامِرٍ الْهُزَيْنِيِّ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّهُ قَامَ فِينَا فَقَالَ:

۴ - عَنْ مُعَاوِيَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ -: «لَا تُلْحِقُوا فِي الْمَسْأَلَةِ؛ فَوَاللَّهِ لَا يَسْأَلُنِي أَحَدٌ مِنْكُمْ شَيْئًا فَتُخْرِجَ لَهُ مَسْأَلَتُهُ مِنِّي شَيْئًا وَأَنَا لَهُ كَارِهٌ فَيُبَارَكَ لَهُ فِيهَا أُعْطِيَتْهُ» (رواه مسلم). (وَالْإِلْحَاح).

۵ - عَنْ عُمَيْرِ بْنِ هَانِئٍ حَدَّثَهُ قَالَ سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ عَلَى الْمَنْبَرِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي قَائِمَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ أَوْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ ظَاهِرُونَ عَلَى النَّاسِ». (رواه مسلم).

ابن سعد کا بیان ہے کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے مشرف باسلام ہونے کی خوشی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں مبارک باد دی^(۱)۔

حضرت امیر رضی اللہ عنہ بتصریح حدیث رسول اکرم ﷺ کی وحی کے کاتب تھے۔ مسلم شریف میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں اس کی صراحت ہے:

”وَأَنْ تَجْعَلَ مُعَاوِيَةَ كَاتِبًا بَيْنَ يَدَيْكَ، قَالَ: نَعَمْ“^(۲)۔

مسند احمد میں بھی اس کی صراحت ہے: ”ادع لي معاوية "وكان كاتبه“^(۳)۔

ابن کثیر لکھتے ہیں:

(۲) صحيح الإمام مسلم: (۴/۱۹۴۵)۔

(۳) مسند الإمام أحمد: (۵/۲۱۷)۔

«الْمُؤَدِّثُونَ أَطْوَلُ النَّاسِ أَعْنَاقًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ»۔

صحيح مسلم برقم: (۳۸۷)، [صحيح]۔

(۱) (سير الصحابة بحوالہ ابن سعد ۷/۱۲۸)۔

"کان أبوه من سادات قریش ، وتفرد بالسؤدد بعد يوم بدر ، ثم لما أسلم بعد ذلك حسن إسلامه ، وكان له مواقف شريفة ، وآثار محمودة في يوم اليرموك وما قبله وما بعده ، وصحب معاوية رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ، وكتب الوحي بين يديه مع الكتاب ، وروى عن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — أحاديث كثيرة في الصحيحين وغيرهما من السنن والمسانيد ، وروى عنه جماعة من الصحابة والتابعين " (۵۳۵/۸)

حضور اکرم ﷺ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو نہ صرف کاتبین وحی صحابہ رضی اللہ عنہم میں شامل فرمایا تھا؛ بلکہ دربار رسالت ﷺ سے جو فرامین اور خطوط جاری ہوتے تھے، ان کو بھی آپ رضی اللہ عنہ لکھا کرتے تھے۔

”حضور اکرم ﷺ کے کاتبین میں سب سے زیادہ حاضر باش حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اور ان کے بعد حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ تھے۔ شب و روز کتابت وحی کے علاوہ آپ رضی اللہ عنہ کا کوئی شغل نہ تھا“ (علامہ ابن حزم، جامع السیر)۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جن جلیل القدر صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر مشتمل ایک جماعت ”کاتبین وحی“ کے نام سے مقرر کی تھی ان میں حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا چھٹا نمبر تھا۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی لکھتے ہیں: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کاتب وحی بنایا تھا۔۔۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسی کو کاتب وحی بناتے تھے جو عادل اور امانت دار ہوتا تھا۔ (ازالة الخفاء، ۱۴۷، شاہ ولی اللہ)۔

امام ابو نعیم اصفہانی نے کہا ہے کہ صحابہ میں عبد اللہ بن عباس، ابو سعید الخدری، ابوالدرداء، جریر، نعمان، عبد اللہ بن عمرو بن العاص، وائل بن حجر اور عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہم اجمعین نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے حدیث روایت کی ہے۔ (معرفۃ الصحابة، أبو نعیم (۵/۹۷۲)۔)

جب کہ بعض محققین نے ان سے روایات کی یہ تعداد (۲۳) بتائی ہے، دیکھیے: سل السنن فی الذب عن معاویة ابن أبي سفيان۔

امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے قریب ایک سو تریسٹھ مروی احادیث صحیحین اور دیگر سنن و مسانید میں موجود ہیں، صحیحین میں ان کی روایتوں کی تعداد تیرہ ہیں، جب کہ باقی مرویات حدیث کی دیگر کتابوں میں موجود ہیں۔ (البدایہ والنہایہ ۵۵/۸)۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ احادیث و آثار کے آئینے میں
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں خصوصی دعادی ہے: اے اللہ! اسے ہدایت یافتہ بنا اور اس کے ذریعہ اوروں کو ہدایت دے^(۱)۔

الشاميين « (۲۱۹۸) ، وابن أبي عاصم في « الآحاد والمثاني » (۳۱۲۹) ، والأجري في « الشريعة » (۱۹۱۵، ۱۹۱۴) ، والخطيب في « تاريخه » (۲۰۷/۱) ، وأبو نعیم في « الحلیة » (۳۵۸/۸) ، وفي « أخبار أصبهان »

(۱) ” اللهم أجعله هاديًا مهديًا واهد به “ .
رواه البخاري في « التاريخ الكبير » (۵/۲۴۰) ،
وأحمد في « المسند » (۱۷۹۲۹) ، والترمذي في « جامعه » (۳۸۴۳) ، والطبراني في « المعجم الأوسط » (۶۵۶) ، وفي « مسند

دوسری جگہ فرماتے ہیں: اے اللہ! معاویہ رضی اللہ عنہ کو کتاب و حساب کا علم دے اور اسے عذاب سے محفوظ رکھ (۱)۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: معاویہ کا ذکر بھلائی کے ساتھ کرو (۲)۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد معاویہ رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر امور سلطنت و بادشاہت کے لائق کسی کو نہیں پایا (۳)۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے انھیں عرب قوم کا کسری قرار دیا ہے: ”ہذا کسری العرب“ (۴)۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: معاویہ کی امارت کو برانہ سمجھو؛ کیوں کہ جب وہ نہیں ہوں گے، تم سروں کو گردنوں سے اڑتا ہوا دیکھو گے (۵)۔

(۲) الجامع السنن للإمام الترمذی.

(۳) ”ما رأیت أحدًا بعد عثمان أقضى بحق من صاحب هذا الباب. یعنی معاویہ“۔ (سعد بن

ابی وقاص. تاریخ الإسلام (۲/۵۴۴).

(۴) ”أسد الغابة ۴/۱۴۵“.

(۵) ”لا تکرهوا إمارة معاویہ، فو الذي نفسی

بیده ما بینکم وبين أن تنظروا إلى جماجم الرجال

تندر عن کواهلها كأخا الحنظل إلا أن یفارقکم

معاویہ“۔ (مصنف ابن أبي شيبة ۷/۵۴۸).

(۱/۱۸۰)، والخلال في « السنة (۶۷۶) وهو

صحيح.

(۱) عن معاویة بن صالح، عن یونس بن سيف،

عن الحارث بن زياد، عن أبي رهم السماعي عن

العرياض، سمع النبي - صلى الله عليه وسلم -

وهو يدعو إلى السحور في شهر رمضان : هلم

إلى الغداء المبارك . ثم سمعته يقول: اللهم

علم معاویة الكتاب والحساب وقه العذاب.

سير إعلام النبلاء للذهبي الجزء (۳).

حضرت عبداللہ ابن عباس نے انھیں صحابہ میں سب سے بڑا عالم قرار دیا ہے ^(۱)۔
 حضرت عبداللہ بن عباس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا جو آل بیت رسول میں ہیں اور جنہیں
 حضور ﷺ نے تفسیر قرآن اور فقہت فی الدین کی دعادی تھی انھوں نے حضرت امیر
 معاویہ رَضِيَ اللہُ عَنْہُ کو فقیہ اور سلطنت و حکم رانی کے لیے سب سے زیادہ مستحق قرار دیا ہے ^(۲)۔
 کعب بن مالک رَضِيَ اللہُ عَنْہُ فرماتے ہیں کہ فضائل و مناقب میں کوئی حضرت امیر
 معاویہ کی ہم سری نہیں کر سکتا ^(۳)۔

حضرت ابو الدرداء رَضِيَ اللہُ عَنْہُ ان کی نماز کو حضور کی نماز سے سب سے زیادہ مشابہ
 قرار دیتے ہیں ^(۴)۔

امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اٹھارہ ہزار دینار کا
 قرض چکایا ^(۵)۔

-
- (۱): " ليس أحدٌ منا أعلم من معاوية " (مصنف عبد الرزاق ۲۰/۳) .
 (۲) "إنه فقيه" . (أخرجه: البخاري (۳۷۶۵) .
 "ما رأيت رجلا كان أخلق للملك من معاوية" (أخرجه: معمر في جامعه المطبوع مع مصنف عبد الرزاق (۲۰۹۸۵) .
 (۳) " لن يملك أحد هذه الأمة ما ملك معاوية . (الطبقات الكبرى ۱۱۱/۴) .
 (۴) " ما رأيت أحدًا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبه صلاةً برسول الله صلى الله عليه وسلم من أميركم هذا يعني معاوية " . (مسند الشاميين ۱۶۸/۱) .
 (۵) قال سعيد بن عبد العزيز: " قضى معاوية عن عائشة ثمانية عشر ألف دينار " . (البداية والنهاية ۱۳۶/۸) .

ایک مرتبہ ایک لاکھ درہم کا عطیہ پیش کیا^(۱)۔

امام ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے موافق و مخالف کسی نے بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت حدیث میں انھیں مستمم بالکذب نہیں کیا ہے، بلکہ صحابہ، تابعین اور بعد کے سارے علمائے امت کا اتفاق ہے کہ حضرات صحابہ و تابعین حضرت امیر معاویہ کو روایت حدیث میں قابل استناد سمجھتے تھے^(۲)۔

حضرت امیر معاویہ کی حلم و فراست اور امانت و دیانت کو دیکھ کر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے آپ کو شام کا والی بنایا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے دور خلافت میں انھیں اس عہدے پر برقرار رکھا۔

سیدنا عمر رضی اللہ عنہ اللہ کو گواہ بنا کر کہہ رہے ہیں کہ میں شہروں کا والی ایسے شخص کو بنانا ہوں جو عادل، ثقہ و مستند اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا متبع ہو^(۳)۔

على رسول الله، مأمونون عليه في الرواية عنه (مجموع الفتاوى، ابن تيمية (۶۶/۳۵)۔
(۳) : اللهم إني أشهدك على أمراء الأمصار، وإني إنما بعثتهم عليهم ليعدلو عليهم، وليعلموا الناس دينهم وسنة نبيهم - صلى الله عليه وسلم -، ويقسموا فيهم فيئتهم، ويرفعوا إلي ما أشكل عليهم من أمرهم" (أخرجه: مسلم (۵۶۷)۔

(۱) : وقال عروة رحمه الله : " بعث معاوية مرة إلى عائشة بمئة ألف فو الله ما أمسست حتى فرقتها " . (سير أعلام النبلاء ۱۵۴/۳)۔
(۲) " ولم يتهمهم أحد من أوليائهم - لاجباريهم، ولا غير محاريبهم - بالكذب على النبي - صلى الله عليه وسلم -، بل جميع علماء الصحابة والتابعين بعدهم متفقون على أن هؤلاء صادقون

وہ اس معاملہ میں اتنے سخت تھے کہ کسی کافر و منافق کو والی کجا، محرر اور منشی بھی نہیں رکھتے! اگر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی صحابیت، عدالت، دیانت و امانت حضرات صحابہ کے مابین متفق علیہ نہ ہوتی تو کیا جلیل القدر صحابہ ان کے بارے میں ایسے تعریفی کلمات ادا کرتے؟

کیا خلیفہ راشد حضرت عمرو عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہما امور مسلمین کا باگ ڈور ایک غیر معتمد شخص کے ہاتھوں دے سکتے تھے؟

اور کیا اتنے بڑے بڑے صحابہ ان سے اقوال رسول روایت کرتے؟
الغرض حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تین سالہ صحبت نصیب ہوئی ہے اور کاتب وحی و رسائل ہونے کے ساتھ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ حنین، غزوہ طائف اور غزوہ تبوک مکمل تین غزوات میں شریک رہے، حنین کے مال غنیمت میں سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سواونٹ اور (۴۰) اوقیہ سونا یا چاندی مرحمت فرمایا تھا^(۱)۔ اس اعتبار سے وہ حضرت سعید بن المسیب اور اصولیین فقہاء کے نزدیک بھی صحابی ٹھہرے۔

(۱) ابن سعد، جزء: ۷، ق ۲، ص: (۱۲۸)،

وتحذیب الأسماء النووی، جلد (۱)، ص: (۱۰۲)

اسے ستم ظریفی کہیے یا تاریخ و سیر سے ناواقفیت! کہ اتنے ٹھوس تاریخی شواہد کے علی الرغم ان کی صحابیت کا انکار کر کے رافضیت کی ترجمانی کی جا رہی ہے اور جلیل القدر صحابی رسول ﷺ کی شان میں زبانِ طعن دراز کی جا رہی ہے۔ بتصریح علما ایسا شخص اہل سنت و الجماعت سے خارج اور بدعتی ہے^(۱)۔

حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کا قبول اسلام

اور نگاہِ نبوت میں آپ کا مقام و مرتبہ

عمرو بن عاص بن وائل بن ہاشم بن سعید بن سہم، بڑے بہادر، ذہین و فطین، باصلاحیت، منتظم سلطنت، بے مثال مدبر، بہترین سپہ سالار اور مایہ ناز جرنیل تھے۔ اسلام لانے سے پہلے آپ کا شمار سردارانِ قریش اور ”دھاتِ عرب“ میں ہوتا تھا، نہایت جرأت مند اور ذکاوت میں ضرب المثل تھے۔ حضرت خالد بن رضی اللہ عنہ کے ساتھ مدینہ طیبہ حاضر ہو کر ۸ھ میں ایمان قبول کیا؛ لیکن خود اپنے ایمان لانے کا تذکرہ جس

من الإختلاف والإضطراب صفحاً عن إخبار
المؤرخين... والواجب أيضاً على كل من سمع
شيئاً من ذلك يشبهه في ه ولا ينسبه إلى أحد
منہم۔ (الصواعق المحرقة ۲۱۶)۔ إذا رأيتم الذين
يسبون أصحابي فقولوا لعنة الله على شركم۔
(سنن الترمذي ۲۲۵۰۲)۔

(۱) فسبّهم والطعن فيهم إن كان ممن يخالف
الأدلة القطعية فكفر، كقذف عائشة وإلا فبدعة
وفسق، وبالجملة لم ينقل عن السلف المجتهدين
والعلماء الصالحين جواز اللعن على معاوية۔
(شرح العقائد النسفية ۱۶۱-۱۶۲)۔ ومما
يوجب أيضاً الإمساك عما شجر أي وقع بينهم

طرح کرتے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مدینہ طیبہ آنے سے پہلے ہی مسلمان ہو چکے تھے البتہ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضری اور بیعت علی الاسلام حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہوئی^(۱)۔

آپ کے اسلام لانے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے آپ کی صلاحیتوں کا خوب استعمال فرمایا ہے۔ خود فرماتے ہیں: ”مَا عَدَلَ بِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِخَالِدٍ مُنْذُ أَسْلَمْنَا أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِهِ فِي حَرْبِهِ“^(۲): یعنی میرے اور خالد کے ایمان لانے کے بعد میدان جنگ کے لیے آپ نے کسی کو بھی ہم دونوں کے مساوی نہیں سمجھا۔ انھیں آپ ﷺ نے بڑے بڑے صحابہ کرام کی موجودگی میں لشکر کا امیر بنا کر بھیجا ہے غزوہ ذات السلاسل کے لیے جانے والے لشکر میں حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی موجود ہیں؛ لیکن امیر لشکر حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کو بنایا۔

فتح مکہ کے معاً بعد آپ نے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کے ساتھ کچھ صحابہ کرام کو قبیلہ ہذیل کے بت سواع کو توڑنے کے لیے بھیجا۔ جب حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ وہاں پہنچے تو اس کے مجاور نے کہا: تم لوگ اس کو توڑ نہیں سکتے یہ خود اپنی حفاظت

(۲) (فتح الباری ج ۷ ص ۲۶ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۳۵۲ بحوالہ طبرانی وصابہ ج ۵ ص ۲ و سیر اعلام النبلاء ج ۳ ص ۵۷)۔

(۱) (الإصابة ج: ۵ ص ۲، سیر أعلام النبلاء ج: ۱ ص: ۳۸۲، ۳۸۴)۔ وجمع الزوائد ج ۹ ص ۳۵۰ بحوالہ طبرانی، وصابہ ج ۲ ص

کرے گا؛ لیکن جب حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ وغیرہ نے اس کو توڑ دیا تو وہ مجاور اپنے معبود کی بے کسی دیکھ کر مسلمان ہو گیا۔

رسول اللہ ﷺ آپ کے ایمان لانے کی بڑی قدر کرتے تھے۔ فرماتے ہیں: ”أسلم الناس وأمن عمرو بن العاص“^(۱)۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ عمرو بن العاص دل سے ایمان لانے والے ہیں۔

آپ کو بھی ایمان لانے کے بعد آپ ﷺ کی ذات سے غیر معمولی محبت اور الفت ہو گئی تھی۔ صحیح مسلم کی روایت میں یہ بھی مذکور ہے: ”ایمان لانے کے بعد میری یہ حالت ہو گئی کہ میری نظر میں آپ ﷺ سے زیادہ کوئی محبوب و محترم نہ تھا اور میرے دل میں آپ کی عظمت و جلالت کا یہ حال تھا کہ میں نظر بھر کر آپ ﷺ کو دیکھ نہ سکتا تھا۔ اگر کوئی مجھ سے آپ کا حلیہ مبارک بیان کرنے کو کہے تو میں آپ کا حلیہ بھی بیان نہ کر سکوں گا؛ اس لیے کہ میں کبھی آپ کو نظر بھر کر دیکھ نہ سکا تھا“^(۲)۔

رسول اللہ ﷺ بھی آپ کی اس محبت کا اعتراف فرماتے تھے۔ ایک بار حضور ﷺ نے آپ کے حق میں دعا کی اور اللہ تعالیٰ سے یوں عرض کیا۔ ”اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى

وما كنتُ أطيق أن أملأ عيني منه إجلالاً له، ولو

سئلت أن أصفه ما أطق؛ لأني لم أكن أملأ

عيني منه [أخرجه مسلم، كتاب الإيمان،

ح ۱۹۲]۔

(۱) (سير اعلام النبلاء ج ۳ ص ۶۵)۔

(۲) ”ما كان أحذُّ أحبِّ إليَّ من رسول الله -

صلَّى الله عليه وسلَّم-، ولا أجل في عيني منه،

عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ، فَإِنَّهُ يُحِبُّكَ وَيُحِبُّ رَسُولَكَ“ (۱) : اُلمی! عمرو بن العاص پر رحمتیں نازل فرمائیے، اس لیے کہ وہ آپ سے اور آپ کے رسول ﷺ سے محبت کرتے ہیں۔ ایک بار حضور ﷺ نے آپ کے لیے تین بار یرحم الله عمروًا: (اللہ عمرو بن العاص پر رحم فرمائے) دعا فرمائی۔ کسی صحابی نے اس کی وجہ دریافت کی، تو فرمایا: وہ اللہ کے راستے میں بے دریغ خرچ کرتے ہیں۔

جامع ترمذی کی ایک روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کے بارے میں فرمایا: عمرو بن العاص قریش کے بہترین لوگوں میں سے ہیں (۲)۔

ایک بار رسول اللہ ﷺ نے آپ کو خبر بھیجی کہ کپڑے پہن کر اور ہتھیار لگا کر (یعنی جہاد کے لیے تیار ہو کر) چلے آؤ۔ جب وہ آگئے تو حضور ﷺ نے آپ سے فرمایا: میں تم کو ایک لشکر کا امیر بنا کر بھیجنا چاہتا ہوں جہاں سے ان شاء اللہ تم سالمًا غانمًا واپس آؤ گے۔ وہ کہتے ہیں: میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں مال کی خاطر اسلام نہیں

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: " إِنَّ عَمْرُو بْنَ الْعَاصِ مِنْ صَالِحِي قُرَيْشٍ ". قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ إِثْمًا نَعَرُهُ مِنْ حَدِيثِ نَافِعِ بْنِ عُمَرَ الْجُمَحِيِّ، وَنَافِعٌ ثِقَةٌ، وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ، وَابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ لَمْ يَدْرِكْ طَلْحَةَ. جامع الترمذی رقم الحديث: (۳۸۰۹). حدیث مرفوع.

(۱) کتاب الامامہ والرد علی الرافضة لأبي نعيم (۲۲۶).

(۲) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ نَافِعِ بْنِ عُمَرَ الْجُمَحِيِّ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، قَالَ: قَالَ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهِ سَمِعْتُ

لایا، میرا مقصود محض اسلام ہے۔ آپ نے فرمایا: ”نعم المال الصالح للرجل الصالح“ (اللہ کے نیک بندہ کے لیے پاکیزہ مال بہترین سرمایہ ہے) ^(۱)۔

حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ

کے خلاف روافض کے بے بنیاد الزامات اور ان کی حقیقت

اتنی ساری خوبیوں کے باوجود حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بھی سبائیوں اور روافض کی سازشوں اور من گھڑت و بے بنیاد الزامات سے محفوظ نہ رہ سکے اور حضرت امیر معاویہ ہی کی طرح تاریخ کی مظلوم شخصیتوں میں شامل ہو گئے۔

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ پر سب سے بڑا الزام حضرت علی اور معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مابین ثالثی کے فیصلے میں عیاری دکھلانے اور قرآن کریم کو نیزوں پر بلند کرنے کا ہے؛ جب کہ حقیقت یہ ہے کہ سارے الزامات من گھڑت اور بے بنیاد ہیں۔

آپ پر سب سے بڑے اعتراض کا سبب ابو مخنف کی وہ روایت ہے، جس میں بتایا گیا ہے کہ آپ کے مشورہ کے مطابق ایک جنگی چال کے طور پر جنگ صفین میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے لشکر سے قرآن کو نیزوں پر بلند کروایا؛ تا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکر

میں پھوٹ پڑ جائے۔ ابو مخنف کی اس روایت کو لے کر رافضیوں اور نام نہاد سنیوں نے عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کے خلاف اپنے دل کی کالک سے کئی کئی صفحے کالے کیے ہیں۔ حالانکہ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اپنی تاریخ ابن کثیر میں اس روایت کے ساتھ اسی واقعہ کے متعلق امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی بھی ایک باسند روایت نقل کی ہے اور اس کے علاوہ صحیح سندوں سے اس بابت ان گنت روایات مروی ہیں۔

ان ناقدین اصحاب کو اس سبائی کی روایت تو نظر آگئی؛ مگر اسی صفحہ پر یہ روایت نظر نہیں آئی جسے ایک صحابی روایت کر رہے ہیں:

”حضرت ابو وائل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ہم صفین میں تھے، جب اہل شام کے ساتھ جنگ خوب زور پکڑ گئی، شامی ایک ٹیلے پر چڑھ گئے، پھر حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے معاویہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ علی رضی اللہ عنہ کی طرف قرآن بھیج کر ان کو کتاب اللہ کی طرف دعوت دیں، وہ ہر گز انکار نہ کریں گے، تب قرآن مجید لے کر ایک آدمی معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے آیا، اس نے کہا: ہمارے اور آپ کے درمیان یہ اللہ کی کتاب فیصلہ کرنے والی ہے، علی رضی اللہ عنہ نے کہا: ہاں، میں تو اس کا زیادہ حق دار ہوں، ٹھیک ہے ہمارے اور تمہارے درمیان یہ کتاب اللہ ہے جو فیصلہ کرے۔“

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے جنگ صفین میں شرکت کرنے والے صحابی حضرت ابو وائل رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے پتا چلتا ہے کہ عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کے مشورے سے نہ تو قرآن مجید کو نیزوں پر بلند کر کے بے حرمتی کی گئی، نہ علی رضی اللہ عنہ کے

لشکر میں تفرقہ پھیلانے کے لیے اور شکست سے بچنے کے لیے یہ ایک جنگی چال اختیار کی گئی تھی۔ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کو اس بات کا احساس تھا کہ سبائیوں اور قاتلان عثمان نے اپنی جان بچانے کے لیے یہ جنگ ایک چال کے طور پر مسلمانوں کے درمیان شروع کروادی ہے جس سے دونوں طرف مسلمان شہید ہو رہے ہیں، انھوں نے مسلمانوں کو اس بڑے جانی نقصان سے بچانے کے لیے یہ مخلصانہ کوشش کی اور ایک آدمی کو قرآن دے کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس بھیج کر یہ پیش کش کی، ہم اس فتنے میں قرآن مجید کو اپنا حکم بنالیں اور اسی کے مطابق فیصلہ کر لیں، جسے علی رضی اللہ عنہ نے یہ کہ کر منظور کر لیا کہ میں تو قرآن کے فیصلے کی طرف دعوت دینے اور اس پر عمل کرنے کا زیادہ حق دار ہوں؛ چنانچہ بعد میں اسی مشورے کے مطابق واقعہ تحکیم ہوا اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کے ذریعے ایک بڑے جانی نقصان اور فتنے سے بچالیا۔

مسند احمد میں ہے: (۳ / ۴۸۵) (۱۵۹۷۵) من طریق حبيب بن أبي ثابت قال: أتيت أبا وائل أحد رجال علي بن أبي طالب فقال: كنا بصفين، فلما استحر القتل بأهل الشام قال عمرو لمعاوية: أرسل إلى عليّ المصحف؛ فادعه إلى كتاب الله، فإنه لا يأبى عليك، فجاء به رجل فقال: بيننا وبينكم كتاب الله { أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ } [آل عمران: ۲۳]، فقال علي: نعم، أنا أولى بذلك، فقام القراء - الذين صاروا بعد ذلك خوارج -

بأسيا فہم علی عواتقہم فقالوا: یا امیر المؤمنین ألا نمشی إلى هؤلاء حتی یحکم اللہ بیننا وبینہم؟ فقام سهل بن حنیف الأنصاری رضی اللہ عنہ فقال: أیہا الناس اتھموا أنفسکم، لقد کنا مع رسول اللہ - صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ -، یوم الحدییة، ولو نری قتلاً لقاتلنا، وذلك فی الصلح الذی بین رسول اللہ - صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ - وبین المشرکین، ثم حدثہم عن معارضة عمر رضی اللہ عنہ للصلح یوم الحدییة ونزل سورة الفتح علی رسول اللہ - صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ -، فقال علی: أیہا الناس إن هذا فتح، فقبل القضية ورجع، ورجع الناس^(۱).

قصہ تحکیم میں قرآن مجید کو نیزوں پر اٹھانے وغیرہ والی بات ابو مخنف راوی کے حوالے سے آئی ہے جب کہ یہ راوی شیعہ، مدلس، ضعیف، متروک، قصہ گو اور ناقابل اعتبار ہے^(۲)۔

والبخاری (۳۱۸۲) ومسلم (۱۷۸۵) (۹۴)، وابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني (۱۹۱۲) مختصراً، والطبراني في "الكبير" (۵۶۰۴)، والبيهقي (۲۲۲/۹) من طريقين عن عبد العزيز بن سياه، به. وذكره ابن كثير في جامع المسانيد والسنن. (۸۹/۴) (۴۹۳۶).

(۲) قال الذهبي (۱۰/۷) رَوَى عَنْ: جَابِرِ الْجُعْفِيِّ، وَمُحَالِدِ بْنِ سَعِيدٍ، وَصَفْعَبِ بْنِ زُهَيْرٍ، وَطَائِفَةٍ مِنَ الْمَجْهُولِينَ. قَالَ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ: لَيْسَ بِثِقَةٍ. وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ: مَثْرُوكُ الْحَدِيثِ. وَقَالَ

(۱) إسناده صحيح على شرط الشيخين. يعلى بن عبيد: هو الطنافسي. وأخرجه البخاري (۴۸۴۴)، وليس فيه رفع المصحف ولا إرسال مصحف وإنما فيه إحاء لذلك وهو قوله: (يدعون إلى كتاب الله))، والنسائي في "الكبرى" (۱۱۴۴۰)، وأبو عوانة في مستخرجه (۶۸۰۲) والطبري في التفسير (۷۰/۲۶) والبيهقي في السنن (۲۲۲/۹) من طريق يعلى بن عبيد، بهذا الإسناد. وأخرجه ابن أبي شيبه (۴۳۸/۱۴-۴۳۹) و(۳۱۷/۱۵-۳۱)

کیا صحابہ کی صف میں منافقین بھی تھے؟

صحابی کی تعریف کے ذیل میں مذکور قید، جس نے ایمان کی حالت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدار کیا ہو، سے منافق شخص صحابی ہونے سے خود ہی خارج ہو گیا۔ اس کے علاوہ دلوں میں کفر و نفاق چھپانے والے منافقین، صحابہ کے مابین معروف تھے، کسی نے بھی کبھی کسی منافق کو صحابی رسول نہیں سمجھا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول

البخاری وأبو حاتم: كان يحيى القطان يضعفه، وقال أحمد، وابن معين، وأبو داود: كان يدلس . وذكره ابن حبان في الثقات، والمجروحين، التهذيب ((۱۱ / ۲۰۱)). الجرح والتعديل (۱۳۹/۹). وقال النسائي في الضعفاء والمتروكين (۱۰۹/۱): ضَعِيفٌ كُوفِيٌّ. وقال ابن أبي حاتم أنا عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل فيما كتب إلي قال: قال أبي قال أبو نعيم: أبو جناب ثقة، كان يدلس أحاديثه مناكير. وقال يحيى بن معين وَذَكَرَ عَنْهُ أَبُو جَنَابٍ الْكَلْبِيُّ فَقَالَ ضَعِيفٌ ضَعِيفٌ. وفي الكامل في الضعفاء (۵۱/۹).

الدَّارِقُطِيُّ: أَخْبَارِيٌّ ضَعِيفٌ. وقال العباس بن محمد الدوري قال سمعت يحيى بن معين يقول أبو مخنف ليس بثقة، نا عبد الرحمن قال سمعت أبي يقول أبو مخنف متروك الحديث. الجرح والتعديل (۱۸۲/۷). وقال الذهبي في ميزان الاعتدال ۶۹۹۲ - لوط بن يحيى، أبو مخنف، أخباري تالف، لا يوثق به. تركه أبو حاتم وغيره. وقال الدارقطني: ضعيف. وقال ابن معين: ليس بثقة. وقال - مرة: ليس بشيء. وقال ابن عدي: شيعي محترق، صاحب أخبارهم. وكذلك نقله الحافظ في لسان الميزان (۴/۴۹۲). الرجل الثاني : أبو جناب الكلبى. قال البخاري في التاريخ الكبير (۲۶۷/۸) كَانَ يَحْيَى الْقَطَانُ يَضْعِفُهُ. قال

مسلم شریف میں مروی ہے: " وَلَقَدْ رَأَيْتَنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ مَّعْلُومٌ النِّفَاقُ " (۱)۔

غزوہ تبوک میں شرکت سے پیچھے رہ جانے اور سورہ توبہ کے نزول کے بعد تو منافقین بالکل اوپن ہو گئے تھے، چنانچہ صحابی رسول کعب بن مالک رضی اللہ عنہ جو اس غزوہ میں پیچھے رہ گئے تھے وہ خود کہتے ہیں: فَكُنْتُ إِذَا خَرَجْتُ فِي النَّاسِ بَعْدَ خُرُوجِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطُفْتُ فِيهِمْ ، أَحْزَنِي أَيْ لَا أَرَى إِلَّا رَجُلًا مَعْمُوصًا عَلَيْهِ النِّفَاقُ ، أَوْ رَجُلًا مِمَّنْ عَذَرَ اللَّهُ مِنَ الضُّعَفَاءِ " (۲)۔

ابن تیمیہ کہتے ہیں: مہاجرین میں ایک بھی منافق نہیں تھا: " ذَكَرْنَا فِيْمَا تَقَدَّمَ أَنَّ الْمُهَاجِرِينَ لَمْ يَكُنْ فِيهِمْ مُنَافِقٌ " (۳)۔

چوں کہ ایمان اور کفر و شرک کیفیت باطنی کے نام ہیں، بظاہر یہ یقین سے جاننا مشکل ہے کہ کون منافق ہے اور کون کافر؟ لیکن چال ڈھال اور بول چال سے اسے پرکھ لینا مشکل نہیں تھا۔ قَالَ تَعَالَى: وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ [سُورَةُ مُحَمَّدٍ: ۳۰] ، وَقَالَ: وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ [سُورَةُ مُحَمَّدٍ: ۳۰] ۔

(۳) (منهاج السنة النبوية" (۸/۴۷۴)۔

(۱) أخرجه مسلم في صحيحه. (۶۵۴)۔

(۲) أخرجه البخاري (۴۴۱۸) ، ومسلم

(۲۷۶۹)۔

لیکن غزوہ تبوک کے بعد اب منافقین کا حال مجموعی طور پر صیغہ راز میں نہ رہ سکا، اس کے باوجود آج تک یہ ثابت نہ ہو سکا کہ کسی منافق نے کوئی ایک حدیث روایت کی ہو! مرداوی "التجیر شرح التحرير" (۱۹۹۵/۴) میں لکھتے ہیں: " قَالَ الْحَافِظُ الْمِزِّي: مَنْ الْفَوَائِدُ أَنَّهُ لَمْ يُوجَدْ قَطَّ رَوَايَةً عَمَّنْ لَمَزَ بِالنِّفَاقِ مِنَ الصَّحَابَةِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ " انتھی۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ "منہاج السنۃ النبویہ" (۷۴/۸) میں کہتے ہیں: " وَالصَّحَابَةُ الْمَذْكُورُونَ فِي الرَّوَايَةِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَالَّذِينَ يُعَظَّمُهُمُ الْمُسْلِمُونَ عَلَى الدِّينِ : كُلُّهُمْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ بِهِ ، وَلَمْ يُعَظَّمِ الْمُسْلِمُونَ -وَلِلَّهِ الْحَمْدُ - عَلَى الدِّينِ مُنَافِقًا " انتھی ۔

جہاں تک سورہ الحجرات کی آیت " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ (۶) " کے شان نزول کا مسئلہ ہے تو اس آیت کا صحابی رسول حضرت ولید بن عقبہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں نازل ہونا قطعیت سے ثابت نہیں۔ امام رازی تفسیر "مفتاح الغیب" (۹۸/۲۸)، اور ابن عاشور تفسیر "التحریر والتنویر" (۲۶۹/۲۶)، اور محب الدین الخطیب "العواصم من القواصم" لابن العربی (ص: ۱۰۲) کے حاشیے میں اس کی نفی کرتے ہیں۔ امام رازی لکھتے ہیں: "ويتأكد بما ذكرنا أن إطلاق لفظ الفاسق على

الولید شیء بعید ، لأنه توهم وظن ، فأخطأ ، والمخطئ لا یسمى فاسقاً" انتہی^(۱)۔

اگر بالفرض آیت کا تعلق ولید بن مغیرہ رضی اللہ عنہ سے ثابت ہو بھی جائے تو انھوں نے توبہ کی ہوگی اور کعب بن مالک اور حاطب بن بلتعہ وغیرہ کی طرح ان کی توبہ قبول ہوگئی ہوگی توبہ کر لینے کے بعد عدالت بحال ہو جاتی ہے۔

ابن العربی کہتے ہیں: "ولیس الذنوب مسقطاً للعدالة إذا وقعت منها التوبة" انتہی^(۲)۔

اسی لیے ان کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بنی تغلق کی زکات وصولی پر مامور فرمایا اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں کوفے کا گورنر بنایا^(۳)۔

کیا یہ دونوں خلفائے راشدین فاسق یا غیر معتبر وغیر ثقہ شخص کو اتنا بڑا عوامی منصب دے سکتے ہیں؟؟

پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں طعن کرنے سے صاف لفظوں میں منع فرمایا ہے۔ سخاوی "فتح المغیث" (۱۱۲/۳) میں کہتے ہیں: "وأما الولید وغیرہ ممن ذکر بما أشار إلیہ فقد کف النبی صلی اللہ علیہ وسلم من لعن بعضهم بقوله :

(۳) "البدایة والنہایة" (۱۱/۶۰۴) .

(۱) (۲۷۱/۱۴) .

(۲) من "العواصم من القواصم" (ص ۹۴) .

(لا تلعه فوالله ما علمت إلا أنه يحب الله ورسوله) ، كما كف عمر عن حاطب رضي الله عنهما قائلاً له : (إنه شهد بدرًا ، وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر ، فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) ، لا سيما وهم مخلصون في التوبة فيما لعله صدر منهم ، والحدود كفارات ، بل قيل في الوليد بخصوصه : إن بعض أهل الكوفة تعصبوا عليه فشهدوا عليه بغير الحق ، وبالجملة فترك الخوض في هذا ونحوه متعين " انتهى .

اس لیے عقبہ بن ولید رضی اللہ عنہ جیسے واقعے سے صحابہ کرام کی عدالت و ثقاہت کے اجماعی عقیدے پر کوئی فرق نہیں پڑتا!

خلاصہ بحث

رسول اللہ ﷺ کے صحابہ آسمان ہدایت کے روشن ستارے، بستان نبوت کے مہکتے پھول، آفتاب رسالت کی چمکیلی شعائیں اور آغوش نبوت کی پروردہ ہستیاں ہیں، جنہوں نے دین اسلام کی ترویج اور حق کی اشاعت و حفاظت کے لیے اپنی زندگیاں لٹا دیں۔ عقائد و ایمان، دیانت و تقویٰ، صدق و اخلاص کے باب میں ان نفوس قدسیہ کے قدسی صفات کی سند خود رب العالمین نے قرآن مجید میں دی ہے، صحابہ کرام کے ہر ہر فرد کے اجتماعی و انفرادی کردار فرزندان توحید کے لیے تاقیامت مشعل راہ ہیں؛ کیوں کہ بقول ابن تیمیہ مرحوم: مجموعی حیثیت سے انبیاء علیہم السلام کے بعد افراد انسانی کا کوئی مجموعہ اور انسانوں کی کوئی نسل صحابہ کرام سے بہتر سیرت و کردار کی نظر نہیں آتی۔ یہ مقدس گروہ انبیائے کرام کی طرح اگرچے معصوم نہیں تھا اور بر بنائے بشریت اجتہادی

واضطرابی طور پر ان سے غلطیاں سرزد ہوئیں؛ تاہم رب کریم نے سب پر معافی کا قلم
پھیر کر انھیں اپنی رضا کا پروانہ عطا کر دیا، صحابہ کرام امت اسلامیہ کے بڑے محسن ہیں،
ان کی عظمت و تقدس کا اعتراف، ان کی آپسی چپقلشوں، لڑائی جھگڑوں اور اختلافات پر
کف لسان کرنا واجب اور ضروری ہے، ان سے محبت کرنا رسول اللہ ﷺ سے محبت کے
ہم معنی ہے۔ جب کہ ان کی مخالفت، تنقید اور تنقیص، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
مخالفت کے مترادف اور حضور ﷺ کو روحانی اذیت پہنچانا ہے، جو زندگی، گمراہی
اور بد بختی کے سوا کچھ نہیں۔ اللھم ارزقنی حبك وحب من یحبك یا رب العالمین
آمین۔

شکیل منصور قاسمی بیگوسرائیوی
۲ ربیع الاول ۱۴۴۰ھ

باسمہ تعالیٰ

حضرات صحابہ: تعریف و عدالت

تحریر حافظ ابن حجر عسقلانی: مقدمہ الاصابہ فی تمییز الصحابہ
ترجمانی: محمد عبید اللہ الاسعدی، استاذ جامعہ عربیہ ہتورہ ضلع باندہ یوپی

صحابی کون؟

صحابہ کی تعریف:

مجھ کو صحابی کی تعریف کے سلسلہ میں صحیح ترین جو بات معلوم ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ: ”صحابی وہ شخص ہے جو حضور ﷺ سے اس حال میں ملے کہ وہ ان پر ایمان رکھتا ہوں اور اسلام ہی پر اس کی موت ہو۔“

اس تعریف میں وہ سارے لوگ داخل ہیں جن کی ملاقات حضور ﷺ سے ایمان کے حال میں ہو، خواہ اس کی آپ کے ساتھ ہم نشین مختصر ہو یا طویل اور خواہ آپ سے اس نے کوئی روایت نقل کی ہو یا نہیں۔ نیز خواہ آپ کے ساتھ جنگ کی ہو یا جنگ نہ کی ہو، اسی طرح اس تعریف میں وہ شخص بھی داخل ہے جس نے ایمان کے حال میں آپ کو دیکھا ہو، اگرچہ آپ کے ساتھ بیٹھا نہ ہو، نیز وہ بھی جو ملا تو ہو لیکن کسی عارض کی وجہ سے آپ کو دیکھ نہ سکا ہو جیسے کہ وہ نابینا ہو۔

تعریف میں آپ ﷺ پر ایمان کی قید کی وجہ سے وہ آدمی نکل گیا جو کفر کے حال میں آپ ﷺ سے ملا ہو، اور بعد میں اسلام بھی لے آیا ہو لیکن اسلام کے حال میں آپ سے ملاقات نہ ہوئی ہو۔

اسی طرح اس تعریف میں وہ آدمی داخل نہیں جو ایمان کے حال میں آپ ﷺ سے ملا لیکن اس کا ایمان آپ پر نہیں بلکہ دوسرے انبیاء پر تھا، جیسے: وہ اہل کتاب جو آپ کی بعثت و نبوت سے پہلے آپ سے ملے۔

البتہ ان اہل کتاب کا معاملہ محل تاہل ہے جو آپ ﷺ سے ملے اس یقین و ایمان کے ساتھ کہ آپ کو نبوت ملنے والی ہے۔ جیسے بحیرار اہب اور ان جیسے لوگ۔

اور تعریف میں جو یہ کہا گیا ہے کہ ایمان کے حال میں آپ سے ملاقات کے بعد موت بھی ایمان پر ہوئی ہو اس کی وجہ سے وہ لوگ صحابی کی تعریف سے باہر ہو گئے جو آپ ﷺ پر ایمان کے ساتھ آپ سے ملے اور بعد میں مرتد ہو گئے اور ارتداد کے حال میں ان کی موت ہوئی۔ (عیاذ باللہ) چند لوگ ایسے ہوئے ہیں: جیسے: عبید اللہ بن جحش جو آپ کے پھوپھی زاد بھائی تھے اور حضرت ام حبیبہ کے شوہر تھے۔ یہ اپنی بیوی ام حبیبہ کے ساتھ اسلام لائے اور ان کے ساتھ حبشہ کی ہجرت کی، لیکن وہاں جا کر نصرانیت اختیار کر لی اور اسی حال میں ان کی موت ہو گئی۔

ایسے ہی عبد اللہ بن خطل جس کو فتح مکہ کے موقع پر قتل کیا گیا حالانکہ وہ بیت اللہ کے پردہ سے چمٹا ہوا تھا۔

البتہ اگر کوئی مرتد ہو اور اسلام دوبارہ قبول کر لیا اور پھر اسلام پر ہی اس کی موت ہوئی تو صحابہ میں داخل ہے خواہ دوبارہ اسلام لانے کے بعد آپ سے ملا ہو یا نہ ملا ہو یہی صحیح و معتمد قول ہے۔

ایسی صورت میں جبکہ ارتداد کے بعد اسلام قبول کر کے آپ ﷺ سے ملنے کا شرف بھی حاصل ہو گیا تو اس کے صحابہ میں داخل ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

البتہ دوبارہ اسلام لانے کے بعد اگر آپ سے ملاقات نہیں ہوئی تو کچھ اختلاف ہے، لیکن یہ قابل قبول نہیں ہے۔ اس لئے کہ علمائے حدیث نے حضرت اشعث بن قیس کو بالاتفاق صحابہ میں شمار کیا ہے اور ان کی روایات کو صحاح و مسانید میں ذکر کیا ہے، حالانکہ وہ مرتد ہونے کے بعد عہد صدیقی میں دوبارہ اسلام لے آئے تھے۔

صحابی کی مذکورہ تعریف جو شروع میں آئی ہے یہ تعریف محققین علماء امت کے صحیح ترین و رائج قول پر مبنی ہے۔ امام بخاری، ان کے شیخ امام احمد نیز دیگر یہ رائے رکھنے والے، سب اس پر متفق ہیں۔

اقوال تو اور بھی ہیں مگر وہ شاذ ہیں۔ مثلاً:

(۱) صحابی وہی شمار کیا جائے گا جس کے اندر چار اوصاف میں سے کوئی وصف پایا جائے: (الف): اس کی ہم نشینی وہ مجالست طویل ہو۔ یا (ب): اس کی روایت محفوظ ہو۔ یا (ج): یہ ثابت ہو کہ اس نے آپ کے ساتھ جنگ کی۔ (۴): یا آپ کے سامنے اس کی شہادت ہوئی ہو۔

صحابیت کی صحت و اعتبار کے لئے بلوغ یا مجالست و ہم نشینی ضروری ہے خواہ مختصر ہی کیوں نہ ہو۔

کچھ حضرات نے ایک بات یہ کہی ہے کہ جس نے بھی آپ ﷺ کو ایمان کے حال میں دیکھ لیا (اگرچہ ملا نہیں) وہ صحابی ہے۔

تو اس قول کا اعتبار ایسے حضرات کے حق میں ہے جنہوں نے تمیز و شعور کے حال میں آپ کو دیکھا ہو۔

اور جو اپنے دیکھنے کے وقت تمیز و شعور نہ رکھتا ہو اس کے حق میں یہ کہنا کہ اس نے آپ ﷺ کو دیکھا ہے یہ کہنا صحیح نہیں، البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ حضور ﷺ نے اس کو دیکھا ہو۔

تو ایسا شخص جو تمیز والا نہ ہو اور آپ ﷺ نے اس کو دیکھا ہو تو وہ آپ کے دیکھنے کی وجہ سے صحابی شمار ہوگا، البتہ روایات و نقل حدیث میں اس کو تابعی شمار کیا جائے گا۔

ایک سوال یہ بھی ہے کہ اگر کسی نے آپ ﷺ کو ایمان کے حال میں دیکھا تو لیکن آپ کی وفات کے بعد دفن سے پہلے۔ تو کیا اس کو بھی صحابی شمار کریں گے؟ راجح یہ ہے کہ وہ صحابی شمار نہیں ہوگا۔ جیسے ابن ابی ذئب ہزلی شاعر کے متعلق آتا ہے۔

اسی طرح صحابیت اور اس شرف کے حصول کی نسبت سے علمائے امت سے بعض اور باتیں بھی منقول ہیں:

مثلاً ابن عبدالبر مالکی کا قول ہے کہ ۱۰ھ جو حجۃ الوداع کا سال ہے اس میں مکہ و طائف کا ہر آدمی اسلام لا چکا تھا اور سب حجۃ الوداع میں آپ کے ساتھ شریک تھے۔ اسی طرح بعض حضرات کا قول ہے کہ حضور ﷺ کی زندگی کے آخری دنوں میں اوس و خزرج کا ہر آدمی اسلام لا چکا تھا اور آپ کی وفات کے وقت مدینہ منورہ میں ان کا کوئی آدمی بھی ایسا نہیں تھا جو کفر پر ہو۔

صحابہ کی عدالت :

اہل سنت اس پر متفق ہیں کہ سارے صحابہ عادل ہیں اس میں صرف مبتدعین میں سے کچھ لوگوں کا اختلاف ہے۔

خطیب نے اپنی کتاب ”الکفایہ میں اس بابت بہت اچھا تذکرہ کیا ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

”صحابہ کی عدالت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے لئے تعدیل سے ثابت و معلوم ہے۔ اور حق تعالیٰ نے ان کی پاکیزگی اور ان کے لیے عدالت کے اختیار و انتخاب کو ذکر فرمایا ہے۔ اس سلسلہ کے ارشادات میں سے ہے:

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ^(۱)

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا^(۲)

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ ^(۱)

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ^(۲)

يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٤﴾ ^(۳)
لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٦٥﴾ ^(۴)

مزید اس آیت کے بعد کی بھی آیات۔

اس بابت بہت سی آیات ہیں اور احادیث بھی مشہور ہیں، اس موقع سے ان سب کے ذکر و تذکرہ میں طول ہو جائے گا۔

ان آیات و احادیث کا مجموعہ ان حضرات کی عدالت و تعدیل کی قطعیت کا تقاضہ کرتا ہے، اور حق تعالیٰ کی طرف سے ان کی تعدیل کے بعد ان میں سے کسی کو خلافت میں سے کسی کی طرف سے تعدیل کی ضرورت نہیں ہے۔

جب کہ بات یہ ہے کہ اگر حق تعالیٰ اور رسول پاک ﷺ کی طرف سے ان کے حق میں اس قسم کی کوئی بات نہ پائی جاتی جس کا ہم نے تذکرہ کیا ہے تو خود ان کا حال

(۳) ۸ - سورة الأنفال: (۶۴)۔

(۱) ۴۸ - سورة الفتح: (۱۸)۔

(۴) ۵۹ - سورة الحشر: (۹/۸)۔

(۲) ۹ - سورة التوبة: (۱۰۰)۔

اس بات کو چاہتا ہے کہ ان کو قطعی طور پر عادل مانا جائے اور ان کی پاکیزگی کا عقیدہ رکھا جائے۔

ان کے حال سے مراد ہجرت، نصرت، جہاد، جان و مال کی قربانی، اولاد و آباء و اجداد سب کی شہادت، دین کی خیر خواہی اور ایمان و یقین کی قوت ہے۔

صحابہ سب کے سب اپنے بعد جملہ آنے والوں سے اور ان تمام عادل لوگوں سے بہتر و افضل ہیں، جو ان کے بعد آنے والے ہیں۔ یہ تمام علماء کا اور معتمد لوگوں کا مذہب ہے۔

اس کے بعد خطیب نے ابو زرہ رازی کا یہ قول نقل کیا ہے:

”جب تم کسی کو دیکھو کہ وہ صحابہ میں سے کسی کی تنقیص کر رہا ہے تو سمجھ لو کہ وہ زندیق ہے، یہ اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ برحق ہیں، قرآن برحق ہے اور رسول جو لے کر آئے سب برحق ہیں اور ہم تک یہ سب حضرات صحابہ ﷺ نے پہنچایا ہے اور اس قسم کے لوگ جو صحابہ کی تنقیص کرتے ہیں وہ ہمارے گواہوں کو مجروح قرار دینا چاہتے ہیں تاکہ اس طرح کتاب و سنت کو باطل قرار دے سکیں، ایسے لوگ خود مجروح اور زندیق ہیں۔“

صحابہ ﷺ کے فضائل میں بہت سی احادیث آئی ہیں ان میں سب زیادہ واضح و مضبوط ترمذی و ابن حبان کی روایت ہے۔ جس کو حضرت عبداللہ بن مغفل ؓ نے نبی اکرم ﷺ سے نقل فرمایا ہے:

«اللَّهُ اللَّهُ فِي أَصْحَابِي، لَا تَتَّخِذُوهُمْ غَرَضًا بَعْدِي، فَمَنْ أَحَبَّهُمْ فَبِحُبِّي أَحَبَّهُمْ، وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ فَبِبُغْضِي أَبْغَضَهُمْ، وَمَنْ آذَاهُمْ فَقَدْ آذَانِي، وَمَنْ آذَانِي فَقَدْ آذَى اللَّهَ، وَمَنْ آذَى اللَّهَ فَيُوشِكُ أَنْ يَأْخُذَهُ»^(۱).

”اللہ سے ڈرنا، اللہ سے ڈرنا میرے صحابہ کے حق میں، ان کو طعن و تشنیع کا نشانہ نہ بنانا۔ جو ان سے محبت کرے گا مجھ سے محبت کی وجہ سے ان سے محبت کرے گا اور جو ان سے نفرت کرے گا وہ مجھ سے نفرت کی وجہ سے ان سے نفرت کرے گا، جو ان کو تکلیف دے گا وہ مجھ کو تکلیف دے گا اور جو مجھ کو تکلیف دے گا وہ اللہ کو تکلیف دے گا اور جو اللہ کو تکلیف دے گا تو اللہ جلد ہی اس کی گرفت گرے گا۔“

ابن حجر کا قول ہے:

صحابہ ﷺ سارے کے سارے قطعی طور پر جنتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ شانہ کا ارشاد ہے: لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلٍ أُولَٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتْلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ^(۲)

نیز فرماتے ہیں: إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا

مُبْعَدُونَ ﴿۱۱﴾^(۳)

(۲) ۵۷ - سورة الحديد: (۱۰).

(۱) أخرجه الترمذي في جامعه برقم: (۳۸۶۲)

(۳) ۲۱ - سورة الأنبياء: (۱۰۱).

وقال: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ.

ان آیات سے معلوم ہوا کہ سب کے سب جنتی ہیں اور ان میں سے کوئی بھی جہنم میں نہیں جائے گا، اس لئے کہ پہلی آیات کا مصداق و مخاطب وہی لوگ ہیں۔
اب اگر کوئی یہ کہے کہ ان آیات میں توقید لگی ہے؛ پہلی آیت میں انفاق (اللہ کی راہ میں خرچ کرنے) اور قتال (اللہ کی راہ میں جنگ) کی اور دوسری (وَالسَّابِقُونَ) الْاَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْانصَارِ^(۱) میں احسان کی۔ تو ان قیود سے خالی لوگ فضیلت سے نکل جائیں گے۔

جب کہ یہ آیات مقصود میں سب سے صریح و واضح ہیں اسی وجہ سے مازری نے برہان کی شرح میں کہا ہے:

ہم جو یہ کہتے ہیں کہ سب صحابہ رضی اللہ عنہم عادل ہیں تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ سارے لوگ مراد ہیں جنہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی دن بھی دیکھ لیا یا یہ کہ ذرا دیر کی بھی زیارت حاصل کر لی، یا یہ کہ کسی غرض وہ مقصد کے تحت آپ کے پاس آئے اور ضرورت پوری کر کے چلے گئے بلکہ ہماری مراد تو وہ حضرات ہیں جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خوب رہے اور آپ کی خوب تقویت و نصرت کی اور آپ کے ساتھ نازل شدہ امور کی انہوں نے اتباع کی دراصل کامیاب تو ایسے ہی لوگ ہیں۔

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ مذکورہ قیدیں غالب حال کی رعایت میں آئی ہیں ورنہ تو مقصود یہ ہے کہ وہ راہ خدا میں خرچ و جنگ سے کسی طرح کا تعلق رکھتے ہوں خواہ عملاً و فعلاً اور خواہ ارادۂ و صلاحیہ کہ موقع پڑنے پر پیچھے نہ ہٹیں۔

رہی مازری کی بات تو انہوں نے جو کچھ کہا ہے اس پر کسی نے ان کی موافقت نہیں کی ہے بلکہ اس پر تو فضلا کی ایک جماعت نے اعتراض کیا ہے۔
شیخ صلاح الدین علانی فرماتے ہیں:

”یہ عجیب و غریب بات ہے جو عدالت کے حکم واحد سے بہت سے ایسے حضرات کو باہر کرنے والی ہے کہ جو صحبت و صحابیت نیز روایت میں معروف ہیں۔ جیسے: حضرت وائل بن حجر، حضرت مالک بن حویرث، حضرت عثمان بن العاص وغیرہ رضی اللہ عنہ جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور تھوڑا ہی وقفہ خدمت میں رہ کر واپس ہو گئے۔“

اسی طرح ایسے حضرات بھی باہر ہو جائیں گے جن کی بس ایک حدیث ہی معلوم و معروف ہے اور یہ معلوم نہیں کہ وہ خدمت میں کتنا وقت رہے، ایسے لوگ جو اعراب و قبائل سے تعلق رکھتے تھے اور حاضر ہوتے رہتے تھے۔

اس مسئلہ میں عموم عدالت کا قول ہی جمہور کا قول و مصرح قول ہے اور وہی معتبر ہے۔

صحابہ چاہے بہت معمولی وقفہ کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے ہوں ان کی عظمت و تعظیم حضرات خلفاء راشدین وغیرہ کے نزدیک مسلم و طے شدہ تھی۔

چنانچہ محمد بن قدامہ مروزی کی کتاب ”الخوارج“ کے اندر میں نے پڑھا ہے انہوں نے نیج عنزی سے، اور میں نے دمشق میں شیخ ابوالحسن علی بن احمد مرواری کی کتاب میں بھی پڑھا ہے۔ انہوں نے بھی اپنی سند کے واسطہ سے عنزی سے نقل کیا ہے۔

نیج کا بیان ہے کہ ہم لوگ ایک دن حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے تھے وہ ٹیک لگائے ہوئے تھے، حضرت علی و حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ذکر چل پڑا، تو ایک آدمی نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو کچھ کہا اس پر حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سیدھے بیٹھ گئے اور فرمایا:

ہم لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اجتماعی طور پر ٹھہر اور ہا کرتے تھے۔

ایک مرتبہ ہم ایک جماعت میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے، ایک جگہ ہمارا قیام ہوا تو وہاں اتفاق سے ایک حاملہ عورت موجود تھی، ہمارے ساتھ ایک بدوی شخص تھا، اس نے اس حاملہ عورت سے کہا کہ کیا تم یہ پسند کرو گی کہ تمہارے یہاں لڑکا پیدا ہو (لڑکی کے بجائے) اس نے کہا: ہاں، اس نے کہا کہ اگر تم مجھ کو ایک بکری دے دو تو تمہارے یہاں لڑکا ہی ہوگا، اس نے اس بدوی کو ایک بکری دے دی۔

اس نے بکری لے کر کچھ مسجع الفاظ کہے اور اس کے بعد اس بکری کو ذبح کیا اور پکایا، ہم سب نے مل کر کھایا، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بھی ہمارے ساتھ اور کھانے میں شریک تھے، ان کو جب پورے واقعہ کا علم ہوا تو وہ اٹھ گئے، اور جو کھانا کھایا تھا، قے کر کے باہر نکال دیا۔

ایک عرصہ کے بعد میں نے دیکھا کہ وہی بدوی حضرت عمرؓ کی خدمت میں لایا گیا اور اس پر یہ الزام تھا کہ اس نے حضرات انصار کی ہجو و مذمت کی ہے تو حضرت عمرؓ نے لوگوں سے فرمایا:

اس کو حضور ﷺ کی صحبت حاصل ہوئی ہے، اس صحبت سے اس نے کیا حاصل کیا مجھ کو معلوم نہیں لیکن یہ صحبت یافتہ ہے ورنہ تو میں تمہاری طرف سے کفایت کرتا اور اس کو سزا دیتا۔

اس حدیث و روایت کے رواۃ سب ثقہ ہیں۔

حضرت عمرؓ نے سزا دینا تو درکنار اس کو کچھ کہنا بھی پسند نہیں فرمایا، محض اس وجہ سے کہ ان کو یہ معلوم تھا کہ اس بدوی کو آپ ﷺ کی ملاقات کا شرف حاصل ہے۔

یہ واقعہ بہت واضح دلیل ہے، کہ حضرات صحابہؓ کا یہ خیال و عقیدہ تھا کہ صحبت رسول ﷺ و صحابیت ایسا شرف ہے کہ کوئی چیز اس کے برابر نہیں ہو سکتی۔ جیسا کہ صحیحین میں حضرت ابوسعید خدریؓ کے واسطے سے مروی ارشاد نبوی بتاتا ہے۔
 ”فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَتَفَقَّ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا، مَا أَذْرَكَ مُدًّا أَحَدَهُمْ، وَلَا نَصِيفَهُ“ (۱)۔

بخدا آج اگر تم میں سے کوئی احد پہاڑ کے برابر سونا بھی خرچ کر دے تو ان کے مد و نصف مد کے برابر بھی نہیں ہو۔

اور یہ حدیث نبوی تو متواتر ہے:

”خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ“ (۱)۔

لوگوں میں سب سے بہتر میرے زمانے کے لوگ ہیں۔ پھر ان کے بعد والے (تابعین) پھر ان کے بعد والے تبع تابعین۔

اور بہز بن حکیم اپنے دادا کے واسطے سے ارشاد نبوی نقل کرتے ہیں:

”أَنْتُمْ تُوفُونَ سَبْعِينَ أُمَّةً. أَنْتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ“ (۲)۔

تم سے ستر امتیں پوری ہوں گی، اور تم ان ستر امتوں میں اللہ کے نزدیک سب سے بہتر وہ سب سے افضل ہو۔

اور بزار نے اپنی مسند میں ثقہ رواۃ کے واسطے سے روایت نقل کی ہے جس کو

حضرت سعید بن مسیب نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ ارشاد نبوی ہے: ”

إِنَّ اللَّهَ اخْتَارَ أَصْحَابِي عَلَى الْعَالَمِينَ، سِوَى النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ“ (۳)۔ بلاشبہ اللہ

(۱) متفق علیہ من حدیث عبد اللہ بن مسعود

(۳) ۲۷۶۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رِزْقٍ اللَّهِ

الْكَلَوَانِيُّ، وَأَحْمَدُ بْنُ مَنْصُورٍ - وَاللَّفْظُ لِمُحَمَّدٍ

- قَالَا: ثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ، ثنا نَافِعُ بْنُ يَزِيدَ،

حَدَّثَنِي أَبُو عَقِيلٍ زَهْرَةُ بْنُ مَعْبُدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ

الْمُسَيَّبِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ

(۲) رواه الإمام أحمد رحمه الله . وغيرهم بلفظ:

تتمون .

تعالیٰ نے انبیاء و رسول کو چھوڑ کر سارے انسان و جن کے مقابلہ میں میرے صحابہ کو بہتر و افضل بنایا ہے۔“

سفیان ثوری نے نقل کیا ہے:

”قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ“ (۱)

اس آیت میں چنیدہ بندوں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ہی مراد ہیں۔
اس بابت روایات بہت ہیں ہم بس ان چند پر اکتفا کرتے ہیں کہ یہ کافی ہیں۔

أَصْحَابِي، وَقَالَ فِي أَصْحَابِي: كُلُّهُمْ. راجع كشف
الأستار من زوائد البزار.
(۱) ۲۷- النمل / الآية: (۵۹).

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " إِنَّ اللَّهَ اخْتَارَ
أَصْحَابِي عَلَى الْعَالَمِينَ، سَوَى النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ،
وَاخْتَارَ لِي مِنْ أَصْحَابِي أَرْبَعَةً - يَعْنِي: أَبَا بَكْرٍ،
وَعُمَرَ، وَعُثْمَانَ، وَعَلِيًّا، رَحِمَهُمُ اللَّهُ، فَجَعَلَهُمْ